

مرور الفواص في فتلوي
سيلي على الفواص

عبد الوهاب الشعراني

درر الفواصي على فتاوى على الخواص ، تأليف
 الشعراني ، عبد الوهاب بن أحمد - ٩٧٣ هـ
 بخط عبد الله بن عمر بن علي بن حسين
 ابن عبد الله - ١٣١٣ هـ

٩٥ ق ١٥ س ١٦×٢٢ سم
 نسخة حسنة ، خطها معتاد ، بأولها وآخرها
 تمزيق ، طبع

الاعلام ٤: ٣٣١ الازهرية ٣: ٥٦٦
 ١ - الشعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية
 أ - المؤلف ب - البناء نسخ ج - تاريخ
 النسخ .

١٦٠٠ هـ في فتاوى السيد علي الكوفي
 له كتاب في شرح شريعت ٩٧٢ هـ
 [الفتح للنفوس ص ٤٦٧]

في ملك محمد عثمان قدس ابن عبد الله قدس
 قيمته ٥٠٠ رفيه مكة المشرفة ١٢٢٣ هـ

مكتبة
 الشيخ محمد بن عبد الرحمن القزويني
 رحمة الله عليه

مكتبة جامعة الرياض في قسم المخطوطات
 اسم الكتاب: **شرح شريعت** ١٦٠٠ هـ
 اسم المؤلف: **عبد الله الكوفي**
 تاريخ: **٩٧٢ هـ**
 عدد الاوراق: **٩٥**
 ملاحظات: **نصفه**

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد الذي فتح لاوليائه طرق الوسائل و
اجرى على ايديهم الكريمة انواع الفضائل فمن
اقتدى بهم انتصروا هتدى ومن حاد عن
طريقهم انتكس وتردى ومن تمسك باذيالهم
افلح وادرك ومن قابلهم بالاعتراض انقطع
وهلك احمده حمد من علم ان لا ملجأ منه الا
اليه واشكروه شكر من تحققوا خير الدنيا
والآخرة بيديه واستعينه استعانة لا
يعول في الامور الاعليه واصلى وسلم على
سيدنا محمد وعلى اله عده خلق الله الكريم و
افضاله اما بعد فانه لما من الله على باجتماع
العالم العامل الجليل الفاضل العلامة الراسيخ
والامام الشامي ساك مسالك المهتدين و
محيي سنة سيد المرسلين القائم بفرائض

الله وسنته المحاسب نفسه في اكثر زمنه
صاحب النظر الصائب والراء التقى النقي
عن المعاييب الجامع هكارم الاخلاق المنفى
دنياه على الاطلاق واسمه وافق مسماه
وطاب لفظه ومعناه فحق ان يشتهر و
في الكتب تستطير اخلاقه مرضيه واحواله
بهيته وسيرته سويه لحظته المواهب
النفخانية فنهنيأ له بذلك وارجوان يبلغ
اعلى من ذلك القائم في الاسمار الرافض بالعسر
واليسار ولا يخفى عن من شاهد مكارم هذا
الصالح الا كل جاهل ومعان وطاق فهو
المحفوظ يالمواهب من الواحد الصمد الشيخ
الحاج محمد صالح بن زين محمد ولا تقولن ايها
الجاهل او المعاند لو كان صاحب الحاماتوى القضاة
فانه اعلم بنفسه من غيره وما يدريك لعل

ذلك كان صلاحه او تستر في حقه او لفرض
 اخر ولا تشك ان الفرض الذي ذكرناه كان محمودا
 في الشرع لكنه محجوب عن امثالنا ولا يعرفه الا
 الرجال الكمل مثل شيخ مشايخ اهل الطريقة
 فريد عصره في العلم والعمل والحقيقة الشيخ الحاج
 محمد ارشد بن زين محمد المقيم بقريه ما يون فهو
 شقيقه وشقيقه وصاحبه ورفيقه واعلم
 ايها القائل في هذين الامامين بما لا يليق ان الله
 عباد اخالطوا الناس باجسامهم وقلوبهم و
 ارواحهم مع الله لا يفترقون عنه طرفه عين لان
 الصالحين لهم احوال لا تحتمله العقول ولا
 يقول بما لا يليق الا من احمى الله بصيرته كما وقع
 للقطب ابي الحسن الشاذلي حين سئل ما تقول
 في ابي يزيد فقال من رآه اهتدى . فقال السائل
 ابو جهل راى رسول الله فلم يهتد فقال القطب

من رآني ورأى
 لمن رآني ورأى
 ولا ن قال في طوبى
 الم صلوا اليه وسلم
 فكانت لسنه رسول
 الشريف ومن بركاته
 يعني من انواره
 ابو

ابو الحسن ابو جهل لم ير رسول الله وانما رأى
 محمد بن عبد الله فلو راى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لاهتدى . ومصدق ذلك قوله تعالى
 تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون فالتظن
 بعيني البصر لا ينفع من حيث انه لا يجلب لنا ظر
 شيئا بخلاف عين البصيرة . وهذا ان الامامات
 فضلو الاختلاط مع الناس ليستفهموا بهم
 وزيادة في رتبهم لتحمل الاذى خلافا لمن فضل
 العزلة . والذي اراه في هذا الزمان افضل الاختلاط
 مع الشروط وقد رأيت من اعتزل في هذا الزمان
 فضلت عقولهم ويحسبون انهم على شيء الا انهم
 هم الكاذبون . استحوذ عليهم الشيطان فاستنهم
 ذكر الله الاخر الاية وكان الاجتماع بالمذكور
 في شهر رمضان المعظم سنة ١٣١٣ خلت منه سنة
 بنو تيسب ذلك انه رجع من بلده الى سماران

١٢٠٠
 ١٢٠٠
 ١٢٠٠
 ١٢٠٠

القول في محمد بن
 الشيخ ابراهيم طالب

تولم في ثلثي يوم
 من ما يروى في الآخرة
 من ما يروى في الآخرة
 من ما يروى في الآخرة

في ثلثي يوم من رمضان في السنة المذكورة
 ثم مع رجوعه الى بلده حصل له مانع في اثناء
 الطريق وكان ذلك سبب مجيئه ومبيته
 عندنا وهو خير الليالي جلسنا نتذكر فيها
 اهل الخير والصلاح والاولياء والاقطاب
 الذين فازوا بالفلاح ثم سألني هل يوجد
 عندك كتاب عجيب فقلت نعم عندى كتاب
 يسمى الابريز املا قطب الواصليين سيدى
 عبد العزيز فقدمته له فطالعه فرأى
 بها مشه نبهة من املاء سيدى علي الخواص
 المسمى بدُرر الخواص املاءه على تلميذه الامام
 الشعراني فقال هذا الكتاب العجيبى واجب
 ان يكون عندى لانه لم يكن مطبوعا في هذا
 الوقت فاحسبت ان افرده في كراسين او
 ثلاثة كراسين وارسله اليه هدية منا

له لى تقرر عينه بذلك واسه ولى التوفيق
 وهو حسبي ونعم الوكيل نعم المولى ونعم
 النصير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 قال الفقير الخفى لا الاطاف عبد الله
 ابن محمد بن علي بن حسين بن عبد الله
 الكافي عمه الله عنه وعن
 والديه وعن اجداده وعن

جميع المسلمين
 من اهل داره ام ام ام
 في داره من
 من داره من
 من داره من
 من داره من
 من داره من
 من داره من
 من داره من
 من داره من

بسم الله الرحمن الرحيم
 اللهم لا تسهل الا ما جعلته سهلاً وانت
 تجعل الحزن اذا تشئت سهلاً
 الحمد لله رب العالمين على كل حال . والصلاة
 والسلام على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه خير
 صحب وال . ورضاه عن التابعين لهم باحسان
وبعد فهذه نبذة صالحة من ختاوي
 شيخنا وقد تناولى الله تعالى الكامل الراشع
 الامي الحمدى سيدى على الخواص اعاد الله
 علينا وعلى المسلمين من بركاته وعلومه في
 الدنيا والاخرة التي سألته عنهما مدة صحيح
 له مترجماً عن معنى بعضها لكونه رضى الله
 عنه كان امياً لا يقرأ ولا يكتب فلسانه يشبه
 لسان السرياني تارة وتارة بالعبري فاذا
 علمت ان الجواب لا يدرك الاذوقا ذكرت

جوابه بلفظه من غير شرح لمعناه نظير الحروف
 اول سورة القرآن العظيم لا يخفى ان الشيخ رضى
 الله عنه كان من كمل الاولياء والكمل لا يستوفى
 لهم قولاً لان رتبتهم تقتضى الاطلاق و
 السراح وعدم التحيز في معنى دون اخر كما
 عليه المقلدون فلذلك كان الكمل لا يرون
 في الوجود شيئاً باطناً حيث ظهر الحق تعالى
 لهذا المظهر التقيدي الذي هو اتم المظاهر
 ولا يرون فيه شيئاً باطناً وظاهراً ابداً فان
 هذا المشهد انما هو من صفة ارباب الاحوال
 والمقامات الذين يرون الظاهر والباطن
 للحجاب الذين هم ما كثون فيه بين حقيقتي
 الاسم الظاهر والباطن وهو البرزخ الفاضل
 بين عالم الغيب والشهادة واما الكمل فانهم
 يعلمون ان المسمى بالباطن هو المسمى بالظاهر

حاله كونه باطنا ويعلمون ان المسمى بالظاهر
هو المسمى بالباطن حال كونه ظاهرا وكذا
القول في بقية الاسماء لانهم على مشهد من
علم الاسماء والصفات لا يصح لنا شرحه الا
والكتاب يقع في يد اهله وفي غير اهله **واعلم**
يا اخي انه لا يمكنني استحضار جميع ما سمعته
من العلوم والمعارف لكثرة نسياني وضعف
جواني فمن سمع من اخواننا شيئا من اجوبة
الشيخ فليكتبه في هذه الرسالة لكن بلفظ الشيخ
خاصة ولا يتصرف في عبارته فانه لا مرقى الى
فهم كلامه الا من السلم الذي صعد منه الشيخ و
اني لامثالنا ذلك واسأل الله ان يحفظ لساني
وقلبي من الزيف عن مراده رضي الله عنه انه سمع
بحبيب وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم **وسميتها بدرا الفوام**

على فتاوى سيد علي الخواص نفع الله
بها مؤلفها وسماعها وكاتبها انه قريب مجيب
اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق سألت
سيد عليا الخواص رضي الله عنه عن الخواطر
القيحية هل تقع للخواص كما هي واقعة للعوام
ام لا فقال رضي الله عنه لا يقع للكامل الا الخواطر
التي تناسب مقامهم فلا يشاركون العامة في
الخواطر التي تطرقهم لاني المحاسن ولا في القبائح
لارتفاع الكمل عن مشهد العامة والخواطر تابعة
للمشاهد مع ان المعارف الكاملة متحقق ايضا
بجميع الاخلاق الالهية فان في حقيقتها ذاتها
لعدم التنزيه كان الله ولا شيء معه وليس كان
من الافعال الماضية وانما المراد بها كان الوجودية
وهذه المرتبة هي مظهر شهود القطب وله
الصيب الاتم من مقام العبودية لانه منزله من

ان ينحصر في وصف دون اخر من حال او مقام
قال تعالى يا اهل يثرب لا مقام لكم الاية
ثم اعلم ان العارف لما كان مستند الى الذات
بحقيقة الاحلاقية والى الصفات بحقيقة
التقيدية كان طر و الخواطر والوهم من حقيقة
الصفات لانها طالبت للكثرة مفتقرة الى التميز
وهو لا يكون الا بالنور المبين لحقائق الاشياء
ومراتبها لانه اخر مراتب الظهور واية لهم
الليل نسلخ منه النهار فمحونا اية الليل وايضاح
ذلك ان الوجود لما كان ذاتا للحق عارضا للمخلق
افتقرت اعيان الموجودات الى الذات اذ هم
صفاتها و بها تعين وصفها بالالوهية وتعينها
بالربوبية وقد استهلك حقيقة العارف
تلك الاعيان الدالة على ذاتها فلا بد ان كان غير
العارف يتميز عن العارف بالخواطر التي تناقض

مقامه لا ارتفاع العارف عن ان يؤثر فيه حال او
مقام بخلاف غير العارف من ارباب الاحوال او
غيرهم فان خواطرهم بحسب احوالهم ومواطنهم
فان ورد الخاطر على احدهم والحق فيوم بقلبه
انقلب الخاطر من حقيقة الى حقيقة تغلبها ذلك
الآن ثم نخرج صورة مطلقة غير مدركة لاحد من
العالمين وان ورد الخاطر على قلب العبد وهو
فارغ وكان ثم دأى كغلبة حال او سكر فهو بحسب
قوة الداعي وتكذبه وصفاء محله فان فقد التمكن
ظهر الخاطر صورة روحانية يعرج الامم الداعي
لظهور اثره في صورة يقتضيها الاستعداد في
ذلك الحال الى حيث استقرار محل الاعمال وان ورد
الخاطر على القلب وهو مستهلك في حقيقة النفس
واريد الظهور بحسب الداعي ظهرت صورة
مخصوصة اما ملكية او حيوانية وتفرج الى

حيث استقرار محل اعمال النفوس وان ورد
الخاطر والعوالم الانسانية تحت قهر الشهوة
والشيطان ظهر صورة نارية شيطانية الى محل
استقرارها وهو تحت مقر فلك القمر الى ان يعد
لها الله بعمل صالح في صورة ملك فتصعد وبيان
ذلك اجمالاً وتفصيلاً ان الخواطر يتلون بتلون
العامل كتلون الماء بلون الاناء فان كان الاناء شفافاً
ظهر التلون صورة محسوسة وان لم يكن كذلك
فلا يرى الماء ولو كان متلوناً بنفسه لكن هنا
دقيقة وهو الاناء سواء كان لطيفاً وكثيفاً ليس
الاماء قال تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حي ولما
كان الماء فيه قوة التشكل والظهور بكل صورة
كان احدي الذات واحد الصفات وان فعلت
الاشياء عنه وهو عنها كما قال تسقى بحاء واحد
فوصفه بالوحدانية واقضت حقيقته

ان يكون مادة لمجموع العالم وبعد مه يكون عددها
تأمل كيف بالواحدية ثم بالحياة فما سبب الحياة
حقيقة العلم وهو مثال نصبه الحق تعالى بلسان
الشر لوجوده وظهور خلقه وفي انفسكم افلا
تبصرون وفي السماء رزقكم اي المسمى بالواحد و
هو اناء ماء ذات واحد صفات بسريهم اياتنا
في الافاق وفي انفسهم حق يتبين لهم ربهم رب
العالمين انه الحق الواحد المسمى في العدد بالمراتب
فعلم ان الاناء ما وسعه غيره بل غيره مستمضاً
للغيرية خلا في ما عليه المتصوفة من اهل هذا
الزمان القائلون ببينونة الحق من عبده مطلقاً
حتى يجعلونه قائماً بنفسه فيكون العالم في جهة
والحق في جهة تعالى الله عن التحيز ومن هنا نبذوا
من خواطرهم لزعمهم انها خارجة عن الحق شاغلة
لهم عن الحق تعالى وربما سألوا ربهم ان يرفعها

عنهم بخلاف العارفين لان العارف يتلقى كل خاطر
قبيل من الحق تعالى ويبادر الى تلقيه لكونه
حديث بربه وكونه يعلم ان النقص في الخاطر
انما جاء من حيث نقص الفؤاد بل عن كمال الاستعداد
ويعلم ايضا ان الخاطر بمنزلة الرسول المصلى
والله ادى الى طريق الله تعالى كما اشار الى ذلك
سيد و عمر الفارسي رضي الله عنه بقوله
عسى عطفه منكم على بنظرة
فقد تعبت بيني وبينكم الرسل
فتأمل ذلك فانه نفيس والله تعالى اعلم : وسأله
رضي الله عنه عن قوله فمحونا الآية الليل ما لم يرد
بالمحو فقال تكون او ستر لا ادرى اللفظين
قال وقد تم الى الجواب بذلك لانه راجع الى المحسن
والحسن اصدق شاهد قال تعالى واية لهم الليل
نسئله منه النهار فاذا هم مظلمون : وسأله

رضي

رضي الله عنه عما يقوله العلماء من الناسخ و
المنسوخ في الحديث بالتاريخ هل ذلك مما يرضاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رضي الله عنه
كلامهم في ذلك غير لا ثوب برتبة رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانه كان يترقى في الزمن لفرد الى مقامات
لا يبلغها الاخصاء فكل حديث قاله في زمن ما انما
قاله بلسان ذلك المقام الذي هو فيه ومقاماته
صلى الله عليه وسلم غير محصورة ولا مدركة وذلك
لسعة اطلاقه عليه الصلاة والسلام وافاضة
الحق عليه ما يعجز عن حمله جميع الانبياء والمرسلين
: وانظر الى اجوبته صلى الله عليه وسلم للسائلين
بالاجوبة المتغايرة مع اتحاد الاسئلة فعلم ان
ذلك انما كان لعلمه باستعداد كل سائل وما
يقبله تخفيفا وتشديدا كل ذلك لمصاحبة اسمه
تعالى الحكم العدل له في جميع حالاته صلى الله عليه

السائلين

وسلم واطال في ذلك ثم قال ادل دليل على معرفة
ذات المتكلم وصفاته وانظر الى قوله صلى الله عليه
وسلم اوتيت جوامع الكلم تعرف احاطة كلامه
لجميع الكلام وكما اوتى جوامع الكلم فكذلك اوتى
جميع الصفات والاخلاق بحسب انه توفرت فيه
مادة كل نبي ورسول وان لم يظهر ذلك لنا في هذه
الدار لان الخبيص يظهر رتبته صلى الله عليه
وسلم انما هو اليوم الموعود يوم الفصل والقضاء
ليكون الحكم له بخصوصه في ذلك اليوم من غير
مشاركة احد من المخلوق في ذلك فعلم انه لو تصور
سؤال جميع المخلوق له سؤال واحد الاجاب لكل
واحد منهم جوابا على حسب حاله ومقامه و
يؤيد ذلك تعليمه لبعض الصحابة الادعية المختلفة
في الحال والاحكام المختلفة بحسب دوائهم فلم يكن
ذلك منه الا قصد صحيح ولم يكن ذلك اتفاقيه

واطال في ذلك ثم قال واعلم ان من العارفين من
يعلم حكمة الحديث الواحد من سائر الوجوه فان
الحديث من جهة الحق فحقا حكم ومن جهة المخلوق حكم
ومن جهة الرسول حكم بل يعلم المراد منه عند جميع
الاشعة ومقلديهم ويراه يقبل ذلك كله فلا يخرج
عنه عن معنى من المعاني التي قالوها ويعلم ايضا رتبة
الراوي لذلك الحديث بعينه ورتبته في رواية
اخرى وهكذا في كل ما يرويه فله في كل حديث
رتبة ومقام وحال فليس عند اهل هذا المقام
حديث يناقض اخر جملة واحدة انما قال بالتناقض
من قصر نظره عن الاحاطة برتبة كلامه صلى
الله عليه وسلم **وسألت** رضي الله عنه عن قول
احمد بن حنبل رضي الله عنه رأيت ربي عز وجل
فقلت له يا رب بسم يتقرب اليك المتقربون قال
يا احمد بكلامي فقلت يا رب بفهم او بفهم فقال

تعالى بفهم وبغير فهم انتهى فما المراد بقوله تعالى
بفهم وبغير فهم فقال رضي الله عنه قوله تعالى
بفهم خاص بعلماء الشريعة المطهرة وبغير فهم
خاص بعلماء الحقيقة وهم كل العارفين اذ العارفون
ليس لهم آلة الى فهم كلام ربهم او غيره الا بالكشف
والذوق لا الفهم والفكر و مرادنا بهذا الكشف
هو كشف العلوم والمعارف الحاصل بالنفث و
الروح لا الكشف المعهود في الحس بين ارباب
الاحوال فان العلوم ليست محسوسة حتى يكشف
عنها كما يكشف عن الاماكن البعيدة في الكشف
الصوري وقد جعل الحق تعالى لعلماء الشريعة نظير
هذا الكشف بواسطة الاجتهاد والادلة المعروفة
بينهم واطال في ذلك ثم قال واعلم ان الله تعالى
قد اخبر في كتابه عن اقوام انهم الاكابر الانعام بل
هم افضل سبيلا واخبر صلى الله عليه وسلم عن

سواء الا ان الاطفال يتميزون عن المجاذيب بسرايرهم
عن الاشياء بها واحتجابهم بكل شيء ولذلك ورد
في الحديث انهم دعا مريض الجنة اي غواصون
فيها لا يمنعون ثم لا يخفى ان ما زاد على هذه الاربع
جنات انما هي اوصاف خاصة لكل جنة منها ليس
للجنة الاخرى فافهم حتى تدخلها وتنظر ذلك
بعينك فقلنا له فمثل النشأة التي يكون عليها
اهل الجنة تكون كهذه النشأة التي نحن عليها
الآن ام لا فقال نشأة اهل الجنة مخالفة هذه
النشأة صورة ومعنى كما اشار اليه قوله صلى
الله عليه وسلم في الجنة ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي الحديث اشعار
بان حجاب البشرية ما دام بالشخص منا فهو
محبوب عن مشاهدته احوال اهل الجنة لان
نشأة اهل الجنة الغالب عليها الشهود و

الاطلاق لا الحجاب والتقيد فمن كشف حجاب
من العارفين هنا علم احوال اهل الجنة علما لا
تشك فيه لخروجه عن حجاب بشرية وقد
بين الحق تعالى لنا ذلك بقوله تعالى وما كان
لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
اي الهاما او تقليدا من وراء حجاب البشرية
فالوحي الهامي الاولياء والتقليد للمؤمنين
وما سمى البشر بشرا لالمباشرة الامور التي
تفوقه عن الحقوق بد رجة الروح فلو سلم منها
لكلمه تعالى كما كلم الارواح من الملائكة وانما
كلم الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم بالوساطة
مع علوم مقامه عن جميع الخلق زيادة تثبت
ويقين واكثر من ذلك لا يقال عني انه تعالى قد
كلمه صلى الله عليه وسلم بارتفاع الوساطة
في بعض الوقائع اعطاه للجزء الذي يصلب

سما كلام الله بغير واسطة حقه فافهم ثم
اعلم ان الحق تعالى قد جعل لنا السمع والبصر
والشم والذوق واللمس والذرة في النكاح
والادراك حقائق متغايرة حكما ومجلا مع ايجادها
في الباطن اذا الادراك للنفس وهي حقيقة واحدة
بمنافذ مخصوصة وانما تنوعت الاثار في هذه
الحقائق لتنوع اثارها وفي الاخرة ينقلب هذا
الباطن ظاهرا وتتخذ احكام هذه الصفات
حكما ومجلا فيسمع بما به يبصر بما به يتكلم بما به
يذوق بما به يشم بما به يلمس وبالعكس
ويبصر بما تر جسده ويسمع بما تر جسده
وياكل كذا كذا وينكح كذا كذا ويشم كذا كذا وينطق
كذا كذا ويدرك كذا كذا قال وهذه الامور لا يصلح
ادراكها بالعقل لاستعمالها عنده ولولا ان الله
تعالى كشف عن العارفين الحجاب ما صح لهم معرفة

ذلك فقلت له فهل الاكل عام لجميع من دخل الجنة
فقال لا اكل لبعض دون بعض على غير الصورة
المعروفة معنا وقد اشار الى ذلك سيدنا عمر بن
الفاخر رضي الله عنه في تأنيته وغيرها والله
تعالى اعلم **وسألت**ه رضي الله عنه عن قوله صلى
الله عليه وسلم الجنة تشبأ الى اربع على
عمار وسلمان وبلال ما حكمة تخصيص هذه الاربعة
فقال رضي الله عنه هؤلاء الاربعة اركان نعيم
الجنة فعلى من العلو وعمار من العماره وسلمان
من السلامة والآفات وبلال من البلة هي
برد القلب من خطور زوال ذلك النعيم واحاط
في ذلك ثم قال اذا الجنة تشبأ باهلها كما تشبأ
اهلها وكما النعيم لا يكون الا مع وجود الروح
والجسد فكان من الحكمة قيام هؤلاء الاربعة
المذكورة في الحديث بالجنان ليصحبوا اهلها

النعيم

النعيم كالحقائق الانسانية لان معنى هذه
الاربعة المذكورين هم روح الجنان الاربعة و
اجسادها فلا نعيم يظهر الاكل الجنة الا بوجود
هذه الاربعة رضي الله عنهم فهم حقيقة
النعيم وهم الموكلون ايضا بالانهار الاربعة
المذكورة في القرآن فيفرقون عن كل احد منها
بحسب حيطته ومشربه من التوحيد وقوة
استعداده لان هذه الانهار الاربعة هي مظاهر
العلوم والاعمال المكسوبة والموصوبة واطال
في ذلك ثم قال ويوضح لك ما قلناه قوله تعالى
وان النار الاخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون
واسألته عن حقيقة الشجرة التي
اكل منها ادم عليه السلام ما بع فقال هي الافعال
المقابلة لما عليه الانبياء وكمل ورثتهم من
كمال الافعال والاخلاق والسرف في ذلك اظهار

لهم الجنة

للال

منة الله على العبد وحلمه عليه لا غير والكل منه
 واليه لكن لا يخفى تفاوت الناس في الذنوب
 فمن كان ما يتقرب به عبد يتوب منه عبد آخر
 والله تعالى اعلم به **وسألت** رضي الله عنه عن
 مشايخ سلسلة طريق القوم كالشيخ يوسف
 العجمي وسيد واحد الزاهد واتباعهما هل كانوا
 اقربا ام لا فقال رضي الله عنه لم يكونوا اقربا
 وانما هم كالخجاف على حضرة الملك لا يدخل احد
 على الملك الا باذنهم فهم يعلمون الدخيلين الآداب
 الشرعية على اختلاف مراتبها واما ما ظهر عليهم
 من الكرامات والحوارق فانما ذلك لصفته نفوسهم
 وكثرة اخلاصهم ومراقبتهم ومجاهداتهم و
 اما القطبية فحلت ان يلحق مقامها الاحوط
 غير من اتصف بها وقد ذكر الشيخ عبد القادر
 الجيلاني رضي الله عنه ان للقطبية ستة عشر

واتباعها

عالما احاطيا الدنيا والاخرة ومن فيها عالم واحد
 من هذه العوالم فافهم فقلت فالتصريف
 الذي يقع على ايدي هؤلاء المسكين هل هو لهم
 بالاصالة كشأن القطب ام هو لغيرهم فقال
 رضي الله عنه اسمع اذا اراد الله تعالى بانزال
 بلاء او امر شديد تلقى ذلك القطب رضي الله عنه
 بالقبول والخوف ثم ينتظر ما يظهره الله تعالى
 في الواح المحو والاثبات الثلاث مائة وستين
 لوحا الخمسة صيغة بالاطلاق والسرمان فان
 ظهر له المحو والتبديل نفذ به بقضاء الله تعالى
 وامضائه في العالم بواسطة اهل التسليد
 الذين هم سادة ذاقه رضي الله عنهم فينفذون
 ذلك وهم لا يعلمون ان الامر ماضا عليهم من
 غيرهم وان ظهر له ان ذلك الامر ثابت لا محو
 فيه ولا تبديل دفعه الى اقرب عدد ونسبة

مناضا

منه وهما الامامان فيتملان ذلك ثم يد فعان
ان لم يرتفع الى اقرب نسبة منهما وهما الاوتاد
وهكذا حتى يتناول الامر الى اصحاب دائرته
جميعا فان لم يرتفع فرقته الافراد وغيرهم من
العارفين الى اتحاد المؤمنين حتى يرفعها الله عن
وجل وربما احسن بعض ببلاء ولا يعرف من
اين آتاه وهو من ذلك البلاء الذي فاض على
اصحاب المراتب فلولم يحمل القطب وجماعته
البلاء عن العالم لتلاشي العالم في لحظة قال الله
ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين اى
جعل لنا من يحمل عنا ما لا طاقة لنا به وقال
في حق القطب بلسان الاشارة خلق السموات
بغير عمد ترونها وفيه ايضا اشارة الى القطب
الامن شاء الله فانه تعالى اثبت الحمد ونفى

رؤيتها

رؤيتها فلو كان هؤلاء المسلمكون الذين اشرنا
اليهم انفا اقطابا ما عرفهم الا قليلا وهؤلاء
جمهور الناس يعرفونهم والله تعالى اعلم
وسالته رضى الله عنه ما ذا انوى بالمست
ركعات التي اصيلها بعد صلاة المغرب فقال رضى
الله عنه انى باثنين منها الشكر لله على نعم
لا تستطيع لها شكرا وباتنين منها الشكر لله
الذى جعلك مسلما وباتنين منها الشكر لله
الذى جعلك من امة محمد صلى الله عليه وسلم
ثم قال فلكذا اوصانى سيدى ابراهيم المتنبولى
رضى الله عنه وكذلك اوصانى بان اصيل صلاة
الغيبه بعد المغرب على كل من مات وغسل من
اموات المسلمين ذلك اليوم ثم قال لى ولا تواتب
على ذلك لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يفعله والله اعلم **وسالته** رضى الله عنه

المتنبولى

عن قبول هدايا الناس الذين يعتقدون في
هل ارجوها ام اقبلها واعطيها المستحقها فقال
السلامة في هذا الزمان رد ذلك لغلبة الحرام و
الشبهات في المكاسب ومن تعب في تحصيل شيء
فهو احق بتفرقة ثم قال يا اخي سمعت سيدي
ابراهيم المتبولي رضي الله عنه يقول كل لقمة
نزلت في جوف الفقير من كسبه الشرعي اخذت
من عبوديته جانبا واسترقت منه خيرا لذلك
المحسن قهر عليه وان كان ولا بد من الاكل من
طعام الناس فكل من اكلت عنده حتى
تري انه استوفى حقه في العادة ولو بالدعاء
له في اوقات الاجابة وغيرها والله اعلم **وسأله**
رضي الله عنه مرة اخرى عن قول بعضهم ان
الفقير اذا عرف الله لا يؤثر فيه الاكل من طعام
الناس نقصا فقال رضي الله عنه اعلم ان المدد

الذي

الذي لم يزل فياضا على قلب كل انسان يتلون
بحسب القلب والقلب يتلون بحسب اصلاص
الطبيعة وفسادها ثم قال ان الله تعالى
ينطق على لسان عبده بحسب مضغته فان كان
قلبه مطهرا من سائر الرذائل نطق بالكلام
النقيس الذي يشبه الوحي وان كان ملطخا
بشيء من القاذورات نطق بما يشبه كلام
الشياطين انتهى **وسأله** رضي الله عنه عن
قول الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه
اجتمعت في مشهد اقدس جميع الانبياء و
المرسلين ولم يكلمني منهم ولم يفرح بي الا هو
عليه السلام ما سبب تخصيصه هوذ عليه السلام
بكلامه له وفرحته به دون غيره فقال رضي الله
عنه البشارة ولم يزد فقلت له ما معنى هذا
اللفظ فقال امر لا يمكنني شرحه لاحتياج ذلك

الى نسبة بيان هود ورتبته من جانب الحق
تعالى واحتياجه بالاحدية المغنية له عن
شهود شكره الآلات والوسائط واما فرجه
عليه السلام بهذا العارف فاعلم ان البرزخ
وان كان لجميع الانبياء والمرسلين فيه السراج
والاطلاق حيث شاؤوا لكنهم كالمقيدين فيه
بالنسبة الى اطلاق الاخرة وما فيها من النعيم
فانهم وان شهدوا ذلك في البرزخ فانما يشهدون
من خلف الحجاب من غير واسطة جسمهم فان
احساسهم مقيدة تحت الارض والكمال في
النعيم انما يكون بواسطة الجسم والروح
فلذلك فرح هود عليه السلام بهذا العارف
لكونه من الامة المحمدية لان في رتبته بشارة
بانقضاء مدة البرزخ لكون هذه الامة
اخر من يدخله كمال نشأتهم وتكليفهم بالعمل

بكل شريعة واداب الى غير ذلك مما خصوا به
من الارث المحمدي وايضا فان هودا عليه السلام
يعلم ان لهذه الامة المحمدي ختمان جامع الكل
رتبة ومقام وارث وولاية باحدية جمعها و
تنوع وحدتها حتى يستغرق كل نعت ووصف
وامداد واستمداد احديا كان او وحدا انبيا
بسر تنزله واحاطته بعوالمه المطلقة والمقيدة
وما هو خصيص به اصلا وفرعا حكما وعينا سعة
وضيقا قيادا واطلاقا حتى ان كل ولي كان او يكون
انما يأخذ عن هذين الختمين الذي يكون احدهما
خاتم ولاية الخصوص والاخر تختم الولاية العامة
فلا ولي بعده في قيام الساعة وقد اخبر هذا
العارف عن نفسه انه احد الختمين واقام البرهان
على ذلك بشرحه لاسئلة الحكيم الترمذي المائة
وخمسين نسوا الا التي ذكرها الحكيم الترمذي



رضي الله عنه انه لا يعرف الجواب عنها الا الختم
الذي يوافق اسمه اسمي محمد بن علي كالتزمذي
محمد بن علي والشيخ محي الدين محمد بن علي وبينه و
بينه نحو ثلثمائة نسخة فكان فرح جهود عليه السلام
برؤية الشيخ محي الدين لعلمه بانه احد الختمين
وعلم بذلك قرب انشقاق الفجر الاخرى والانتقال
من البرزخ الى اطلاق الاخرة وسراجها هذا ما ظهر لي
من الجواب في هذا الوقت والله اعلم **وسأله** رضي
الله عنه هل اصغى لمن يمدح حتى تفاؤلا بان ذلك
عنوان على مدح الحق تعالى فقال لا تركن قط الى من
من يمدحك فان النفس تالف ذلك من غير اشعارك
وكل شئ الفتنه نفسك تخلف به عن الحقوق و
التخلو باداب العبودية التي من شأنها فقر
دائم وغنا ربك دائما وايضا ذلك ان كل كمال
ادعاه الانسان انما حقيقة لله تعالى وهو في

محمد بن
حسن

ذلك

ذلك منازح لاوصاف الربوبية من حيث لا يشعر
كحال فرعون والنمرود سواء حيث ادعى ما ليس
لها من صفات ربها وكان ذلك سبب هلاكها
وقد وقع التوبيخ الالهى لمن يدعى ما ليس له بقوله
تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
وقال يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان
تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا
كل ذلك اعلاما للعبيد ان ينتبهوا لانفسهم و
يعترفوا بالعجز والذل والمسكنة وان لا يتعدوا
صفات العبودية التي خلقوا لها والله اعلم **وسأله**
رضي الله عنه بلسان الافتقار عن الاحدية
السارية في الوجود وشدة ظهورها مع خفائها
فاجاب رضي الله عنه بقوله الهائم سكت ثم
قال كم ثم قال التكاثر ففهم ما تحتها وهذا
من جوامع الكلم فاعلم ذلك **وسأله** رضي الله

عنه هل اكتب كلما يرد على قلبي من العلوم والمعارف
فقال رضي الله عنه ان صحبتك ذلك عند انفسا
تنزله فاعلم ان الله تعالى اراد ثبوته فاكتبه
وان محي الله تعالى علمه من قلبك عند انقضاء
فاعلم ان الله تعالى لم يرد اتيانه فلا تلتفت اليه
فمن حين قال لي ذلك لم اقدر اعبر عن ذلك بعبارة
مع اني ادرك معاني ذلك في نفسي واشهده علما
صحيحا فله الحمد **وسأله** رضي الله عنه عن
شيء اوصى به عند الموت يفعل بعدى فقال
لا تفعل شيئا من ذلك فاني وانت ليس لنا مع الله
اختيار في دار الدنيا فكيف نختار شيئا بعد الموت
انتهى **وسأله** رضي الله عنه هل ادب او اصوم
واجعل ثواب ذلك لآدم عليه الصلاة والسلام
ليكون ذلك وصلة بيني وبينه في المعرفة في
الآخرة لسبب اعلمته به فقال لا تجعل بينك

وبين الله واسطة ابدا من نبي او غيره فقلت
له كيف فقال لان الرسول انما هو واسطة بيني
العبد وبين الرب في الدعوى الى الله لا الى نفسه
فاذا وقع الايمان الذي هو مراد الله تعالى من
عباده ارتفعت واسطة الرسول عن القلب
اذ ذاك وصار الحق تعالى اقرب الى العبد من نفسه
ومن رسوله ولم يبق للرسول الاحكام الا فاضة
على العبد من جانب التشريع والاتباع كما في حال
المناجاة في السجود سواء فنفس الرسول يغار
من امته ان يقفوا معه دون الله تعالى فانه يعلم
ان مقصود التشريع حصل بالتبليغ كما حصل
له الاجر على ذلك كما اشار اليه قوله صلى الله عليه
وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر
من يعمل بها الحديث وانظريا اخي الى عبدة الحق لله
على عباده لقوله الحمد صاى الله عليه وسلم

واذا سأل عبادي عنى فاني قريب اجيب دعوة
الداع اذا دعانى فاعلمنا تعالى بانه اقرب الينا
من انفسنا ومن رسولنا الذي جعله الله تعالى
واسطة لنا في كل خير مع انه تعالى بالغ في مدحه
صلواته عليه وسلم حتى كاد ان يصرح بانه هو
لكثرة ما وصفه بالكمال في حق قوله تعالى من
يطع الرسول فقد اطاع الله وبقوله ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله ومع ذلك قال له
ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم
فانهم ظالمون فاخرجه عن حال الخلو ونفاه عنهم
واثبته معه في البراءة عن المثلية وعن مشاركة
احد منهم له في كماله اورتبته صلى الله عليه وسلم
فافهم والله اعلم **وسأله** رضى الله عنه عن
الفرق بين صوت الجن والانس فانه يرد علينا
اصوات في الليل لا ندرى اهي صوت جن ام انسى

فيقع لنا الالتباس فقال خطاب الجنى او الملك لنا
يعرف بكونه لا يقدر على مخارج الحروف لانها تطلب
انطاقا كشيقة وهو من الاجسام اللطاف فقلت
له فكيف يحصل لنا العلم بما يقولونه فقال
يحصل بنطقهم بمثال الحرف لا بحقيقته فان
الاحرف التي ينطقون بها بعضها على مثال احرفنا
وبعضها لا يمكنهم النطق به الا بواسطة حيوان
يدخلون فيه فيتمكنون اذ ذاك من اظهار
الحروف والله تعالى اعلم **وسأله** رضى الله عنه
عن عالم الخيال هل هو البرزخ فقال لا لان
الشاهد عند التحقق بالنزول في البرزخ لا
يمكنه ان يعود الى هيكله الاول وعالم الخيال
متصل بهما فقلت له انه برزخ في نفسه فقال
نعم فقلت ويختلف فيه الاحوال في الآن الواحد
تنوعا وتغيرا الحكم مطلق البرزخ فقال نعم فقال

كشيف

مسد

له اخي افضل الدين اني اجد الجميع بين الصندرين
في عالم الخيال كالحال في البرزخ فقال البرازخ تقبل
ذلك فقلت له اني لاجد بين عالم الخيال والحس
مراتب كالبرازخ عند حالة رجوع النفس ويقع
في الادراك والعلم بذلك الا اني اشهد نفسي
حينئذ كاني في العدم فقال البرازخ لاحقيقه لها
ثابتة كالحال في الحال فيها فقلت له فاذا الوجود
بامر مطلق ومقيد ببرازخ والعدم محييط بالكل
فقال نعم وفي كل موطن حتى لا يكون في الوجود
حقيقة الا الحق تعالى فقلت له هل لهذا العدم
مقابل فقال لا الاله لو كان له مقابل لكان عدمه
نسبيا فقلت له فما التحقيق فقال وجود مطلق يعرفه
كل قلب مطلق بغير معرفة اشترى وكان ذلك في مجلس
ما نوته بعد العصر رضي الله عنه **وسالته رضي**
الله عنه عن الصفات هل يصح تعلقها بالذات

تبيين

باسم

فقال

فقال الا ان الصفات معدومة عند هالاستغنائها
بشهود حالها فقلت له فهل يصح العلم بالذات
فقال العلم لا يحيط الا بالصفات لانه من جعلتها
فقلت له فالايمان قال شهود وصمت وبه يصح
العلم بها لانها العاملة وفي قوله وجعلنا من
الماء كل شئ حتى دليل على ما قلناه لا يخفى على المحقق
فقلت له والارض كذلك فقال نعم لكن حواء ليست
كادم فقلت له فقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا
ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة يقيد ما افادته
اية الماء فقال نعم لكن الوجود عن هذا النفس
معلوم مشهود وهي غير مشهودة بخلاف الماء و
ما ظهر منه فانها مشهودة ان معروفان فقلت له
قوله وخلق منها زوجهما افاد العلم بالصفة و
الموصوف فقال نعم ولا تكلم بذلك الا مع خوفا
ان يطلب منك احد نقلا وهذا لا يمكن لانها حقائق

مجردة عن الازهام والامثال فقلت له هل اعتمد
من الآن على النقول فقال لا بل اعتمد في نفسك
على ما يظهره الله فيك من العلوم فان نفسك
اقرب اليك من تنقل عنه لمعرفة الصحة و
دليلها وقد رتد على التعبير منها فلا يعتمد
على النقل الا لمن يطلب النقول والسلام و
سأله رضي الله عنه عن سبب تنوع طرق
الاولياء وكثرتها مع ان المطلوب عند الجميع
واحد لا يصح فيه القسمة ولا يقبلها فقال
انما تعددت الطرق لتعدد القوابل والاستعداد
لانه لا يترك الاثنان بصفة واحدة ابدأ و
محال ان يوجد الحق تعالى عند واحد ويكون مفقود
عند اخر كما اشار الى ذلك قوله تعالى كل يوم هو
في شأن واليوم هو الزمان المفرد الذي لا يترك
وكذلك اشار اليه قوله تعالى وسع كل شيء رحمة

وعلمنا فان الرحمة غير الذات والعلم صفتها
فافهم **وسأله** رضي الله عنه عما يجده الذاكرون
من الخشوع حال الذكر وعند فراغهم يذهب
كان لم يكن فقال انما تغير الحال على هؤلاء لان
خشوعهم كالرطب المحمول الذي يتغير بسرعة
فاين هو من الرطب المحسني الذي لا يزداد بمكثه
الاحسن وحلاوة لكماله وبلوغه وكذا حكم
هؤلاء في كشفهم وكراماتهم فانما يكون ذلك
لهم ماداموا لا ميل لهم فيها واطال في ذلك
ثم قال فاحذروا اخي هذه الطريقة واخلص
لله في العمل ولا تطلب منه كرامة غير تأجيلك
لخدمته وكن عبد ربك لا عبد نفسك وهو ان
لان من شأن النفس المحبة لهذه الصفات
لتكبرها على جنسها والحق لا يترك المحبة
النفس وتكبرها وتلصصها على مراتب الاولياء

وانما يدرك تعالى به منه فضلا ومنة هو اجتنابكم
وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم
فقلت له وما ملة ابينا ابراهيم فقال التسليم
والتفويض لله رب العالمين فقلت اني لا احس
بخشوع في ذكرى ولا غيره هذه الايام فقال
هذه امن الله رحمة بك حيث ستر عنك حالك
لتكون عبدا دائما فقلت له وانا بحمد الله عبد
دائما فقال هو كذلك لكن الامتحان افاته كثيرة
والمحسوب عند الله من اذخر له جميع ما وعده
به الى الاخر ليعطيه له في دار البقاء لان كل
من اعطى شيئا من محبوبات النفوس في هذه
الدار تنقص رأس ماله وخرج من الدنيا بخسارة
اللهم الا ان يعطيه الحق تعالى شيئا ابتداء
من غير ميل للنفس فذلك محمول عن صاحبه
ان شاء الله تعالى لا ينقص به رأس مال ثم

قال

قال اياك ثم اياك ان تميل الى شيء تألفه النفس
فان السم معه ولا بد لنفوس السم من معين
ولا معين له الا النفس وانظر الى قوله تعالى
لآدم وحواء عليهما السلام ولا تقربا هذه
الشجرة مع علم آدم عليه السلام بها حال تعليمه
الاسماء فلما اراد الله تعالى نفوذ قضائه و
قدره الف بينه وبين من كان سببا لاكله من
الشجرة وليست الاحواء فقلت له اني على علم من
هذا الا يعلم الا انت فقال قل فقلت تعليم الحق
تعالى لآدم الاسماء اذن له في الاكل من الشجرة
لان الاسماء التي علمها لا يبلغها الاجصاء و
هي كلها اسماء كونيات وفي الحديث علمه كل
شيء حتى علمه اسم القصعة والقصيفة
وقيل ان ذلك من كلام ابن عباس رضي الله عنهما
وليست هذه الاسماء بالثقة بالجنة لان الجنة

ان

لا يفتقر احد فيها الى اسم يستدعي به حاجة ما
لانها دار تكوين بالهمم والانفاس لان الله
تعالى اعطى لها ان يقول احد هم للشئ كن
فيكون فالجنة محل الغنى لا الافتقار فبقيت
عنده تلك الاسماء معدومة الاثر هذا مع
علمه بما قالت الملائكة في حقه وحق ذريته من
سفل الدماء والخلاف والتنازع وغير ذلك
مما لا يليق بالجنة ومع علمه ايضا بانه لم يخلق
للجنة ولا للخلود فيها ابتداء يعلم ذلك كل
من دخل الجنة بالخاصية فكان آدم عليه السلام
يعلم انه لا بد من خروجه من الجنة لدار الدنيا
لاجل التناسل لجميع بنييه ولاجل التكليف
وكان يعلم ايضا ان العبد لا يكمل في مقام
العبودية الذي به شرفه الا بالافتقار والذل
ولذلك خلقه مع انه لا تظهر سيادة ربه الا

بأظهاره هو الذل والانكسار وتلك الجنة
يا بى ذلك ولذلك لم يكن فيها تكليف لاحد
كما هو في الدنيا انما هي دار عز و غنى وكان
ايضا باطلاعه في اللوح المحفوظ انه لا بد
من اظهار خلق على صورته منه كما اراه الحق
ذلك في عالم الذر حين استخرجهم من ظهروه
لاجل اخذ الميثاق ومن هناك علم رتبة محمد
صلواته عليه وسلم ورأى هناك نور داود عليه
السلام الذي استنارت خلافته بزيادة اخرى
وهناك وذهب من عمره ما وهب اكرامه له و
كان يعلم ايضا انه ليس من شأن الكريم ان
يخرج من جواره عبدا بغير حجة تقام عليه في
ظاهر الامر فذلك باذنه عليه السلام الى
اقامة الحجّة باكله من الشجرة ليمتيز الحق
بالكمال المطلق ويمتيز العبد بالافتقار و

الذل وكل ذلك كان في حضرة شهوده في الجنة
حسبما ورد فلما تقارضت عنده هذه الحقائق
وعلم من معرفته الاسماء انه خليفة على قوم
سيظهرهم الله تعالى منه ليودعهم من تلك
الاسماء التي علمها ليوصل ذلك الى النبيين من
ذريته بقي متوقعا ظهور الاذن له من ربه
بالنزول الى فعل ما امر به حيثما جعله الحق
خليفة في الارض وجعل الله تعالى له هذه الشجرة
التي اكل منها في الجنة مذكرة له بعجائب الجنة
حتى لا ينسى مقام التقريب فكانت الشجرة رحمة
له من ربه فان الاكل لو كان في غير الجنة ما التفت
اليها ولا اشتاق اليها ولا يعرف مقام الوصال
الا اهل الهجر فلذلك استعمل آدم عليه السلام
الاكل من الشجرة لعله انه لا ينزل الى محل خلافة
الا ان اقيمت عليه الحجة بشئ رفع فيه في حضرة

الله تعالى وساعده على ذلك سدا جة قلبه
فان الانبياء قلوبهم صافية ساذجة لا تظن
ان احدا يكذب به ولا يحلف باسمه كاذبا فلذلك
صدق من قاله هلا ذلك على شجرة الخلد وملاك
لا يبلى حرصا على عدم خروجه من حضرة ربه
الخاصة وينسى حينئذ النهر الذي كان وقع
له في اكله من الشجرة وانكشف له سر تنفيذ
اقدار ربه فيه وطلب باكله من الشجرة المدح
عند ربه فكانت معصية استعجاله بالاكل
بغير اذن صريح فلذلك وصفه تعالى بانه ظلوما
جهولا حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها
دون ان يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خلق
الانسان من مجل وقال وكان الانسان عجولا
فقال الشيخ رضي الله عنه هذا كلام مليح و
فيه تأييد لآدم عليه السلام واقامة عذر

له و مع آدم موسى و الله اعلم **وسأله** رضى الله عنه عن
معنى نزول الحق تعالى في الثلث الاخير من الليل
كما ورد فقال رضى الله عنه هو بنفسه عليم و
العقول عاجزة عن تعقل ذلك والقلوب الصافية
مدركة ذلك التجلى من غير كيفية ولا ادراك فقلت له
رايت في كلام بعض الحكماء ان المراد من هذه الاسماء
قلب الكامل وتجليه تعالى عليه قال لان الكامل محيط
بكل شئ كاحاطة السماء والحوّ تعالى لا تسعه
سماؤه ولا ارضه ولا عرشه ووسع قلب عبده
المؤمن كما ورد ومرتبة القطابة الايمان لا الشهود
فلا يرى الحق الا في الدار الآخرة انتهى فقال رضى
الله عنه اذا شهد فرد شئ فلا يعبر عنه بشئ
لان التعبير يفصل والصمت في الشهود يوصل
والله تعالى اعلم **وسأله** رضى الله عنه عن كثرة النوم
هل هي من الغفلة فقال لا تلتفت الى مثل ذلك

الا بقدر النسبة فقط فان من وقف مع الاسباب
مع الحق تعالى اشرك وما عليه في ذلك باس كن مع ربك
كيف يريد فهو الامانة وفي لمحة يقع الصلح ولا
يبأس من روح الله الا القوم الكافرون ولا يأس من
مكر الله الا القوم الخاسرون فقلت له فكثرة السهر
والفلق فقال ان كان ذلك في فكر في منفعة عند دو
خير كثير وان كان في غفلة فهو بلاء ينزل يوزعه الله
تعالى على المؤمنين حتى يرتفع والله تعالى اعلم **وسأله**
رضى الله عنه عن القمر هل هو اية شهود او علم
فقال هو اية شهود لدلالة على ظهور الاحدية
وببريانها في العالم فقلت له فاذا الشمس اية
علم لدلالة على ظهور الوحدة انية واحاطتها
بتكثيرها فقال نعم والله اعلم **وسأله** رضى الله
عنه عن الطواف بالبيت العتيق ليل فقل رضى
الله عنه لم يقع في ذلك واعوذ بالله منه فايك

ان تطوفوا وليلا اذا حججت فقلت ان اكثر الناس
يطوفون ليلا فقال ليس عليهم بأس من ذلك لانهم
معدورون وهل يستوي الذين يعلمون والذين
لا يعلمون والله اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن
الشهود في التجلي المسمى يوم المحشر ما الحال فيه
فقال هو قهر وبلاء وامتحان فقلت له اني احب
ذلك لان الشهود يمحى شهود الاغيار فقال
الماحول الاغيار هو القهر والبلاء والامتحان فاني
تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين **وسأله** رضي
الله عنه عن البلوغ والادراك في البرزخ هل
يكونان للانسان لازمين كالحال هنا فقال لا انما
بلوغ كل انسان وادراكه بحسب علمه وعمله و
يحشر على ما مات عليه والله اعلم **وسأله** رضي
الله عنه عن الآيات التي فيها مدح الانسان هل
في باطن ذلك المدح شيء من الذم ام هو مدح

خالص فقال رضي الله عنه لا يصح للانسان مدح
خالص لانه لو خالص له المدح لما اقيمت عليه حجة
ابد اعند الله تعالى فكان لسان الحق تعالى يقول
للانسان اذا مدحه هل انت متصف بما وصفتك
ام انت مخالف لذلك الوصف فان كنت مخالفا
فمدحى لك كالتوبيخ في صورة مدح فاياك والركون
لذلك وانه كنت موافقا لما وصفتك به فهل انت
على علم انك تموت على ذلك ام لا فان ادعيت انك
تموت على ذلك فقد امنت مكر الله ولا يأت من مكر
الله الا القوم الخاسرون وانه كنت على جهل من
انك تموت على ذلك فقد عرضت نفسك لليأس
من رحمتي ولا ييأس من روح الله الا القوم
الكافرون وقد سمعت سيدي ابراهيم المبتولي
رضي الله عنه يقول كل مدح مدحت به فهو
في الظاهر مدح وفي الباطن ذم وتخويف وكل ذم

وصفت به ظاهرا فباطنه مدح ورجاء هكذا احكمة
الله في كلامه الا في حق الانبياء والرسل والملائكة
عليهم الصلاة والسلام لكونهم من عالم العصمة
فافهم والله اعلم **وسألته** رضى الله عنه عن
قوله صلى الله عليه وسلم يحشر المرء على دين خليله
هل الامر فيه على العموم والاطلاق فقال نعم
ومن دعا وقع البلاء والخوف فلا يكن خليلك
الامن كانت اوصافه حميدة عند الله تعالى **و**
سألته رضى الله عنه عن الاكل من اطعمة الناس
الذين بيننا وبينهم صداقة فقال لا تأكل لأحد
شيئا ولو صدقتا الا اذا علمت الحل في طعامه
وعلى ذلك يحمل قوله تعالى ولا على انفسكم ان تأكلوا
من بيوتكم او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او
بيوت اخوانكم الآية فيقيد هذا الاطلاق بالحل
في طعامهم والله اعلم **وسألته** رضى الله عنه

هل ندعو على الظلمة اذا جاروا فقال لا لانت
جورهم لم يصدر عنهم اصابة وانما صدر عن المظلوم
فانه ما ظلم حتى ظلم نفسه او غيره والحكام
مسلطون بحسب الاعمال ان لكم لما تحكمون و
انما هي اعمالكم ترد عليكم وفي الحديث الحاكم الجائر
عدو الله في ارضه ينتقم به من خلقه ثم يصير
الى الله فان شاء عفا وان شاء انتقم منه وربك
فعال لما يريد وهو الغفور الودود والله اعلم
وسألته رضى الله عنه عن الافعال المحمودة
اذا وقعت وتكونت صورا بحسب استعداد
عاملها هل يرجع نفعها على الكون كالحال في
الافعال المذمومة على الكون كله كما في الاعمال
المذمومة لكن اكثر نفع الاعمال المحمودة يرجع
على عاملها بخلاف المذمومة لا يحصل على العامل
من ضررها الا شي يسير فتذكرت قوله تعالى

واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منه خاصة
وقد كنت سألت عن ذلك بعض علماء الشريعة
وقلت له ما الحكمة في كون البلاء عاما والرحمة
مختصة فقال لان ذلك هو اللائق بالجناب الالهي
لسعة الرحمة التي وسعت كل شيء لان البلاء لو
نزل على العامل فقط هلك حالة النزول في
لمح البصر فكان معظم الكون يذهب لان الخلق
العاصون لانسبة لاهل الطاعة معهم في العدد
فكان من رحمة الله تعالى توزيع ذلك البلاء على
عموم المؤمنين ليستمر لذك الشخص فتح باب
التوبة وتبقى روحه حتى يتوب ولو لم تبق
لذهب الى الاخر بلا توبة والحق تعالى يحب من
عباده التوابين لانهم محل تنفيذ ارادته واظهار
عظمته وعموم رحمته وهذا من شر تقابل الاسماء
الموجبة للرحمة والموجبة للانتقام كالرحمن

مع الجبار والغفور مع شديد الانتقام انتهى
فلما عرضت هذا الجواب عن الشيخ قال والامر
كذلك الا ان ههنا وجهها اخر وهو ان البلاء اذا
نزل عاما خفف الحق تعالى ذلك عن من لم يعمل وثقل
الامر على من عمل ليرجع عما هو مرتكبه او يذهب
به يد الشفاء مرة واحدة الى حيث شاء الله
نسأل الله العافية فقلت له فاذا من عمل
صالحا فقد احسن الى جميع من في الوجود من
الخلق ومن عمل سيئا فقد اساء على جميع الخلق
فقال والله اعلم **وسألت** رضي الله عنه عن
النور الذي يكون في البرزخ لم كان كثيفا ولم
يكن شفافا كهذه الانوار فقال انما كان كثيفا
لانه نور اعمال الجوارح في دار التكليف والجوارح
والدنيا من عالم الكثافة فقلت له ويحتمل وجهها
اخر وهو ان الظلمة تصير الانوار كثافة لتباينها

فلذلك لم يكن نور البرزخ شعاع فقال هو صحيح
والله اعلم فقلت له فهل يقع لكل احد الاجتماع
في البرزخ بمن يريد من نبي وولي فقال
البرزخ مطلق من حيث هو وليس هو غير
الدنيا وغير الجنة والنار لعمومه لكن المحجب
صيرت حاجز بين المحسوسات والمعقولات
فهذا هو البرزخ المطلق الذي فُتحت فيه
صور الكائنات ولا يزال الامر كذلك دنيا و
آخرة واما البرزخ فمنعده بتعدد المظاهر
الانسانية والمظاهر في البرزخ متعددة
حكما لا محلا وهي مسجونة في برازخها بحسب
اعمالها وسعة برازخها وضيقها وعليها
وذوقها واحاطتها ومحملها وقربها من اخلاق
رسولها فكل من كان واسعا اندرج من هو
احقر منه فيه والبرازخ النبوية واسعة

هذا

هذا بحسب مراتب الانبياء وكما لهم فكل نبي
مشارك لكل من تبعه في برزخه ولكن المحجب
قائمة عند اتباعهم لانقطاع الاكتساب من
الاعمال الصالحة عنهم فمن شاء الله اطلقه
ومن شاء قيده ويفعل ما يشاء فان الامر
هناك كالامر هنا الا انه على غير الصورة التي
هنا فافهم **وسأله** رضي الله عنه هل الأفضل
اتباع المشايخ الذين ادركتهم كالشيخ على
المرصفي والشيخ أبي السعود الجارحي والشيخ
نور الدين الشوني واخراجهم في الاكل مما يفتح
الله به من غير حمل حرقة ام الأفضل عمل
الحرقة فاجاب رضي الله عنه من لا عمل له لا
اجرة له وبيانه ان الاعمال والاكتساب
من الاقوال والافعال والانفاس المحمودة
من سائر العالم مديرة للفلك وموجبة

للاثر بحسب تلك الاحوال وبحسب نيات من
ظهرت عنهم فاذا ظهرت الآثار تنزلت على كل
انسان بحسب رتبته من تلك الاحوال فكل من كان
فعلة اتقن واكمل كان فعله اسرع دورا فللك
وكل من كان عمله اتقن واكمل كان تضاعف
الحسنات له اكثر ومن كان تاركا لاسباب اصلا
دار الفلك بنصيب غيره ولم يحصل له شيء من
الامداد لكونه لم يفعل شيئا ومعلوم ان الحق
تعالى لا نسبة بيننا وبينه في العطاء بل العمل لبرائة
تعالى عن ان يفصل منه شيء لنا او يتصل به شيء
مننا وانما الامر راجع ههنا لنا بحسب اعمالنا وهي
الغنى الحميد ومن هذا عتب الخضر على موسى
عليه السلام حين اقام الجدار بغير اجرة لعلمه
بهذا الامر والرسالة وهب لا كسب فاراد الخضر
عليه السلام ان يجمع لموسى بين مرتبتى الكسب

والوهاب وهي مرتبة الكمل والاقطاب واسم اعلم
وسألته رضى الله عنه عن مصاحبة الكمل
من الافراد هل تفيد شيئا فقال ان تنزلوا من
مقامهم للمريد انتفع بهم والالم ينتفع فالا فائدة
منهم بالاصالة مجهولة وايضا ذكر ان رتبة
الكامل التي اقامه الحق تعالى فيها ليست له وانما هي
للكو والكامل عبد لا يعترض على شيء من افعال
سيده فهو لا ينفع ولا يشفع ولا يدفع ولا يعطي
ولا يمنع الا باذن خاصر واني له بذلك من شأنه
انه مع الله تعالى دائما على قدر الخوف لنظره الى
عالم المحو والاثبات والمصاحبة تقتضي الميل
الى الصاحب ضرورة والميل لا يخلو اما ان يكون
لا ثبات او نفي وكلاهما ممنوع في حق الكامل فمن
قدمه الحق تعالى قدمه ومن اخره الحق تعالى اخره
وانما ذلك اضافة نسبية ولا نسبة له في الاضافة

فقلت له فاذا وقع الاذن له كما تقدم بتقديم
او تأخير هل يفعل فقال نعم العبد من شأنه
امتثال امر سيده بالرضا والتسليم ولو اقامه
في وظائف الظلم فاذا امر الحق تعالى بمساعدة
احد في ولاية ساعده وعلمه ادب تلك الولاية
وبصير ذلك المتولى تليد الى به قد ما تحقق
به منه فقط لان كل ما كل احد يقدر على ان
يؤثر الكامل في جميع مراتبه وقد كان سيدي
ابراهيم المبتولى رضوانه تعالى عنه يقول وعزة
ربي ليقتسمن وظائف سبعون رجلا ويعجزوا
عن القيام بها وانه تعالى اعلم **وسألت** رضي
الله عنه عن التكليف فان فيه جمعا بين ضدية
من حيث كونه فاعلا غير فاعل فكيف الامر
فقال رضوانه عنه الالوهية مطلقة قابلة
للجمع بين ضليين فانها قبلت التسمي بالمنقسم

ولست

ولست الالوهية اولى باسم المنتقم من غيره
من الاسماء فالحق تعالى اذا امرنا بفعل شيء
كانه يقول يا عبدك افعل فانه ما مور موجود
ولا ترك انك فاعل لان الفعل لي وانت معدوم
محدث وانا الفاعل لما يريد بفعلك لي وفعلك
كذلك لاني غني عندك وعن فعلك فيك ولا وبيدك
فان رأيت انك فعلت فانت كافر جاحد فاحذرني
وافعل كل ما امرتك به واشهد الفعل ولا
تنسب لنفسك فعلا ولا امرا الا بقدر نسبة
التكليف لشكر على الحسن وتستغفر من القبيح
وانا الخلاق العليم وانه تعالى اعلم **وسألت** رضي
الله عنه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بالالفاظ المطلقة او المقيدة ايها افضل في
حوالها وهل الاطلاق الذي يعتمد عليه في
الصلاة مطلق عند الله تعالى وهل التقييد

الذي نتبرأ منه مقيد عند الله او مطلق فقال
رضي الله عنه لا تستعمل نفسك في شيء من
حيث نظرك الى اطلاقه وتقييده فان الاطلاق
غايته التقييد كما ان التقييد غايته الاطلاق
مع علمنا بان الاقوال الموصوفة بذلك غير
مفتقرة الموصفات لها بالاطلاق لاستغنائها
بصفاتها الذاتية التي جعلها الحق لها حد استقير
به عن غيرها ونحن لا اطلاق لنا على حقائق الذوات
لنعرف ما تستحقه من الصفات المقتضية لذلك
اول غيره وكيف يمكن لاحد ايجاد العدم وقيامه
بالوجود وذلك خصيصا بالجنان الالهى ام
كيف نحكم على الصفات التي هو اعراض ببقائها
ازمانين في جوهر واحد وكذلك نقول في الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قال المصلي على
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم صل على سيدنا محمد

عدد ما كان وعد ما يكون وعد ما هو كائن
في علم الله فقد استغرق هذا اللفظ العدد
والمعد وحسا ومعنى واستغرق ايضا الزمن
المطلق باقسامه وكذا المستحيلات المضافة الى
القدرة والعلم فاذا كرر المصلي الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم مرة اخرى فعلى اى عالم يقع
مع الاستغراق المطلق واذ لم تساور رتبة المصلي
هذا العموم والشمول لضيقه وحصره وتقييده
فكيف يظهر عنه اطلاق والاحمال كلها لا تكون
الا على صورة عام لها قال صلى الله عليه وسلم الولد
سرايبه فمن علم ذلك وتحققه علم انه لا يظهر
من عامل عمل ولا قول ولا صلاة ولا قراءة ولا وصف
من الاوصاف الا بحسب استعداده في ذلك الوقت
وبحسب حقيقة رتبته في التوحيد اطلاقا
وتقييدا سواء كان ذلك اللفظ مطلقا ومقيدا

وصلى على نبيك كما امر الله ان تصلى عليه لتكون
عبد المحض امرك ربك بامر فامتثلت امره و
كذلك فليكن فعلك في جميع عباد الله البدنية
والقلبية والله تعالى اعلم **وسألته** رضى الله
عنه عن التفكير والتدبر في القرآن هل يصح بغير
العلم من العلم كما هو الامر عند فقهاء الزمان فقال
رضي الله عنه العقل هو الالة المحو التي جعلها قاطعة
بحد ها كل شئ والتفكر والتدبر صفة من صفات
العمل والقلب وعاء ذلك كله واصلاح الطعمة
اصل ذلك وغيره فان الالاء اذا كان شفا فاكزاج
وبلور وياقوت ظهر ما فيه على صورة الالاء ولونه
واستدارته وتربيته وغير ذلك واذا كانت
الالاء كثيفا كالخشب والحديد والفخار لم يظهر
لما فيه صورة ولا لون ولا يعرف له حقيقة كلا
بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وهذه الالة

اذا طبع فيها الخير والشر دام مكثه ما لم تتغير
وهذه النشأة من اصلها وطبعها وغير ذلك
وهذا غير ممكن اصلا لان القدرة والاحاطة
تابعين للصورة قبل تكونها لا بعده وهذا سر من
لم يشهد به لم يعرفه ومن هنا يتحقق بسر القبضيتين
بعد انقضاء الاحل الموعود به واحاط في ذلك شمس
قال وبالجملة فكيفما كان القلب متحققا في الصورة
التي هي حقيقته كان ما فيه كذلك فالحكم دالحا للقلب
على القلب والروح وصفاتها كما انه محكوم عليه باصلاح
الطعمة وفسادها وقد اشار الى ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم ان في الجسد مضفة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله
الا وهي القلب فتأمل كيف اتى فيه بلفظة كل التي
تقتضي حصر المجموع تعرف ما ذكرناه فالقلب اذا
صلح كان بيت الله والملاء واذا فسد كان بيت الشيطان

والهوى فلا يقبل البيت الا ما شاكله فافهم
وكما ان الحرف وعاء للمعاني فكذلك القلب وعاء
لمعرفة الحق وكما ان الحرف اذا تغير بعض صورته
او صفته فسد ما فيه فاعلم انه ليس لنا آلة
يحصل بها العلم بربه وبالكون الا العقل وبغير
ذلك لا يمكن تحصيل علم ابدان كما انه لا يصح دخول
البيت من غير باب فافهم وتأمل فيه تفز بما تحبه
وانه اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن لذة العلوم
عند مجادها في القلب قبل ان توجد في النفس
هل هي مغنية للانسان عن حسه كالامر في
النفس ام لا فقال رضي الله عنه اذا كان القلب
وسع الحق فكيف لا يسع نفسه وما ظهر عنه
ومنه فقلت له عالم الغيب اوسع من عالم الشهادة
الذي هو العين والحكم دائر مع العين لا يفترق
كما لا يفترق لاله الا الله محمد رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقلت له فما الحكم في الافاضة على
النفس فقال بحكم استعدادها وقربها من عالمها
الاول او بحكم تقييدها وعدم استعدادها
او ضعفه وبعد ها من عالمها الاول فقلت له
فلا بد من الفرق فقال فرق بلا فرق كخطاب
قلبي لنفسي وانت انت وهما عين ايتيك
فافهم **وسأله** رضي الله عنه عن العلوم
المتولدة عن الفكر هل هي مستقيمة في نفسها
ام لا فقال رضي الله عنه الحكم في ذلك الوقت
وعلم الوقت يذهب بذهابه والذاهب عدم
فلا حكم له ولا عليه فقلت له هذا اذا كان الفكر
بتفكر فاذا كان الفكر عن وقع في القلب في الوقت
فذلك الهام فقال لي بشرطه ففهمته مراده
وانه اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن بقاء
العلوم في لوح النفس والادراك لها كيف صح

مع كثرة واردات العلوم الفياضة على القلب
فقال رضي الله عنه العلم صفة وبقاء العلوم
انما هو لاجل حفظها في الصورة التي ظهرت عنها
اعمالها واقوالها وانفاسها حالة وجودها و
المدرک لها انما هو بالصفاء الذي هو نور القلب
المطلق والله اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن
معنى قولهم العلم قد يكون محابا والجهل قد
يكون علما فقال رضي الله عنه العلم صفة و
كونك اليه صفة والصفة مع اخرى لا توجب
نتيجة كالحكم في الانثى مع الانثى واما قولهم
الجهل قد يكون علما فذلك عند الحيرة فان العجز
في الحيرة قد يكون علما كما سمو العجز عن معرفة
النفوس علما بها قلت ورايت في كلام الشيخ محي الدين
ما نصه انما كان العلم محابا يعني عن معرفة الذات
لانه دائما متقدم الرتبة على صاحبه وصاحبه

خلف علمه لا يمكنه ان يتقدمه ابدا فهو دائما
محاب على صاحبه مانع من معرفة الذات فما
عرف من الذات الا العلم لاصاحبه انثى والله اعلم
وسأله رضي الله عنه عن التفكير في القرآن هل
هو كالتيقن في غيره فقال هو بحسب قوة الآلة
في القطع وصلابة المقطوع ولينه ولم يزدني على
ذلك والله اعلم فقلت له فلم كان التفكير للمبتدئ
ينفعه ولين هو اكمل منه يضره مع ان الحال في ذلك
عند المسلمين وغيرهم بالضد من ذلك فقال رضي
الله القلب والنفوس وغيرهما من المعاني الباطنة
تألف صفاتها واذ الوقت للتفكر ولدت وهما والوهم
يولد خيالا والخيال مع التفكير يولد علما والعلم يولد
يقينا فلا يزال المرء يترقى بهمته الى غاية ما
قسم له واما الكامل فليس كذلك فيما ذكرناه بل
يدرك في الزمن الفرد من العلوم ما لا يشاهد ولا

يعلم ولا يوصف ولا يحصر مع انه لا التفات له الى
ذلك فان التفاته اليه يشغله عن عبوديته
التي خلق لها ولا يليق بعاقلا ان يشتغل بصفات
نفسه عما يزداد منه في ذلك الوقت لانه يعلم ان
جميع ما ظهر له من المعارف والاسرار انما هو صفة
له وتحصيل الحاصل فوثق ومن كلام سيد ابراهيم
الميتولي رضي الله عنه العاقل من استعمل نفسه
عند مولاه فيما يليق بها فانها ما ظهرت الا وهي مرادة
للعمل بها باطنا وانما دفعها الى الظاهر قوة الاستعداد
واطال في ذلك **وسأله** رضي الله عنه عن دخول
الشخص في مواضع التهم هل يؤثر ذلك في الكامل
فقال رضي الله عنه نعم ومن فعل ذلك اتلف اقباعه
وكل من ملك نفسه خاف من مواضع التهم اكثر
 مما يخاف من وجود الالم فان مواضع التهم توجب
سقم القلب كما يجب الاخذية الفاسدة بسقم البدن

وسقم البدن اطباؤه كثيرون بخلاف سقم القلب
فان اطباؤه قليلون فايك يا اخي ومواطن التهم
فانها تحكم عليك ولو كنت بريئا كما تحكم الشمس
بضياتها وحرها على الظلمة والامكنة بتنويرها
وحرارتها وهما يريان من النور والحرارة **وسأله**
رضي الله عنه عن قوله تعالى اولم نمكن لهم حرما
امنا يحجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا هل هذا
الرزق مقيد او لكل من دخل هذا البلد فقال رضي
الله عنه اعلم ان اكمل البلاد البلد الحرام واكمل
البيوت البيت الحرام واكمل المخلوق في كل عصر القطب
فالبلد نظير جسده والبيت نظير قلبه وتتفرده
الامداد عنه للمخلوق بحسب الاستعدادات وانما
كان هذا المخصوصا بهذا البلد لان الامداد لا
تنزل على قلب احد الا بعد تجرده عن حسناته
وسيئاته فيولد هناك ولادة ثانية كما اشار

اليه الحديث انه يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه
وحسنات الانسان ذنوب بالنسبة الى ذلك
المحل الا قدس فقلت له التجريد عن السيئات
محل الموقف بعرفات كما ورد فالتجريد عن الحسنات
اين يكون محله فقال هو بحسب المراتب ولم ار
ذلك الا في باب المعلاة فقلت له فهل ذلك لا بد
منه لكل حاج فقال نعم ولا يشعرب ذلك الا من كان
مستمكنا عارفا فقلت له فمتى يكون اللباس فقال
عند قبره صلى الله عليه وسلم وذلك ليظهر له
الحق تعالى كرامته وظهور نفعه على امته فتقر
بذلك عينه فقلت له فاذا التجريد الاول انما
كان استعدادا فقال نعم الا ان بعض الناس
الذين يرون نفوسهم هناك قد لا يفتح عليهم
بشيء فيرجع الى بلاده عاريا من الخير فلا يراه ولي
الا عرف حاله فيمقته فلا يزال كذلك حتى يتعطف

الحق تعالى عليه بالرحمة ورحامات بعضهم ممقوتا
فسأله الله العافية فقلت له فمن رجع الى بلاده
بالتجريد المحمدي وثمراته هل يقع له بعد ذلك سلب
اولا اذ هو هبات وعطايا له بحضرة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال قد يقع السلب في مثل
ذلك تأديبا له حتى يقع فيما لا يليق برتبته ثم انه
يعود له اذا بلغت العقوبة حدا فقلت له
وما حد ها فقال ان يأخذ في الذل والمسكنة و
الانابة الى الله تعالى وتبريراته وقرباته ولا يصير
يرى نفسه على احد من المسلمين فقلت له فمن اكثر
الناس سلبا فقال اهل الجدل لرؤيتهم نفوسهم
على الناس ضجة جحشهم وامتجانهم بالشرو ووذون
غيرهم من الفقراء والعارفين وكمل المؤمنين فقلت
له فمن اكمل الناس فتوحا فقال العارفون فانهم
كلما علت معارفهم وكثرت علومهم هضموا نفوسهم

ورأوا نفوسهم احقر الخلق اجمعين وذلك لعلمهم
ان العلوم والمعارف صفات والصفات تؤخذ من
ذات وتعطى لذات اخرى فلا اعتماد لهم على علم و
لامعرفة دون الحق تعالى فقلت له فهل القطب بمكة
على الدوام كما يقال فقال رضاه عنه قلب القطب
طواف بالحق الذي وسعوه كما يطوف الناس بالبيت
فهو يرى وجه الحق في كل جهة ومن كل جهة كما يستقبل
الناس البيت ويرونه من كل جهة ووجهة لانه
متلوه عن الحق تعالى جميع ما يفيضه على الخلق
وهو بحسده حيث اراده الله تعالى فقلت له
الكامل لا ينتقل بحسده لسفرا وغيره الا كما مثال
الناس فكيف ينتقل القطب بحكم خرق العادة
فقال الرتبة تحكم عليه بذلك واذا حكمت الرتبة
على كامل فلا تؤثر في كماله فان الكمال هو الرتبة
فاعلم ذلك **وسأله** رضاه عنه عن المراقبة

للحق تعالى على التجريد عن رؤية الاسباب والاكوان
هل هي اتم من المراقبة للحق تعالى في جميع الحالات
من غير تجريد ولا رؤية فقال رضاه عنه المراقبة
به تعالى عينا لا تضح لان المراقب مراقب الاما
تخيله في نفسه وتعالى الله عن ذلك فمراقب
المراقب او انسى الالباب من الله لا باب به فافهم و
اطال في ذلك ثم قال واعلم ان المراقبة من حيث
هي تنشأ عن اصلاح الجسد بواسطة القلب
كما ان اصلاح القلب بواسطة اصلاح الطعمة
وكما ان اصلاح الطعمة بواسطة الكسب في
الكون مع المتوكل على الله تعالى فان التوكل عين
المراقبة. وكان سيدنا ابراهيم المبتلى رضي
الله عنه يقول المراقبة لله تعالى تكون من
الله ابتداء ومن العبد في النهاية اكسابا و
لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخلا

أكون عبد أشكورا ولم يقل شاكرا فلتحققه بالعلم
هو شاكرا وتخلق به بالعمل هو شكور و فرق
كبير بينهما فقلت له فالتجريد عن رؤية الأسباب
لا يكون الا في عالم الخيال لانه افاد العلم والتجريد
مع الاكتساب لا يكون الا في عالم الشهادة لانه
افاد العمل فقال نعم فقلت له فالعمل انما هو
ظهور صورة العلم لا غير فافرق فقال تعلمه
كما علمت بالله كل شيء فقلت له لا بد من بيان
فقال انا وانت تميز عن البيان والبيان لما
لا بيان له لا فائدة فيه ولو ان انسانا عبر
عنه بعبارة فلا نطبق القلوب تحسب ذلك لانه
غير ما لوف ولا مشهود واطال في ذلك **وسأله**
رضي الله عنه عن ما لوفات النفوس والركون
الى عالم الغيب والشهادة وما فيها من الأسباب
والوسائط المطلقة والمقيدة لم كانت أكثر

من الركون الى الحق مع انه اقرب اليها من كل شيء
الى نفسه فقال لكون صفاته واسماؤه حكمت
لنفسها بذاتها انها قوى كل موجود وروحه غير
منها ان يوجد معها غيرهما بالعدم المطلق
والعدم هو الغير حقيقة ومن هنا يعلم الفرق
بين الالهية والربوبية وبين القدم و
الحدوث وبين العبد وذلته وبين الرب وقدرته
وبين الروح والجسد ويعلم الفرق بين كل شيء
كما هو توحيد اكا بر الرجال والله اعلم **وسأله**
رضي الله عنه عن الطعمة هل تؤثر في القلب
أكثر مما يؤثر السلب فقال نعم الا انه يستمر توجه
القلب الى الحق في كل حركة وسكون من غير علة
فباب الفتح موجود ولا بد وما دام العبد متوجها
فالمدد فياض على قلب من اريد له الكمال **وسأله**
رضي الله عنه عن ركون النفس الى

خرق العوائد فقال من سوء الادب ان يالف
العبد النعمة دون المنعم بها فانه تعالى ما اعطاك
النعمة الا لترجع بها اليه عبد اذ ليلا ليكون
لك رباً وكفيلاً ومعلوم ان الحق لا يكون رباً الا
لمن كان له عبد افانما هو عبد نفسه او عبد
دنياه ودرهمه فانظر باي شيء استبدلت
ربك انتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو
خير اهبطوا مصر فان لكم ما سألتم وضربت
عليهم الذلة والمسكنة وياؤا بخضب من الدم
سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واطال
في الاستبدال ثم قال وبالجمل فجميع المألوفات
من جليل وحقيق دون ادنى مذموم فقلت له كلما
دون الحق تعالى مجهول ومعدوم والحق معروف
موجود فكيف تالف او تترك الى الجهل والعدم
دون المعرفة والوجود فقال الجهل والعدم

اصل

اصل لظهورنا والمعرفة والوجود اصل لظهور
الحق وما حصل بايدي عباده من المعرفة والوجود
ففضل ورحمة وما حصل بايدي عباده من الجهل
والعدم فعدل ونقمة ولا يظلم ربك احدا ثم الى
ربهم يحشرون واسمه اعلم **وسأله** رضي الله عنه
عن الاطعمة التي يرسلها الى بعض الاخوان ممن
لا يتورع عن شيء يأتيه من الولاة هذا اكل منها
ام ارد معام اقبلها وافرقتها على المحتاجين فقال
رضي الله عنه العبد لا ينبغي ان يكون له مع الله
اختيار عند وجود المختار فكيف يكون له اختيار
مع عدم المختار فكل مما يرسله الله تعالى اليك
بقدر حاجتك ولا ترد على ذلك واعط ما زاد على
حاجتك لمن اراد الله تعالى ولا تدبر لنفسك حالا
محمودا عند نفسك تخرج عن رتبة المحققين
واسأله ان يدبرك باحسن التدبير فقلت له

فهل سأل ان يرزقني حلالا فقال نعم وقل اللهم
بارك لي فيه واسترني به في الدنيا والاخرة يا جواد
يا كريم ثم قال اياك والجزم في مواطن الامتحان
فقلت له الصبر لا يكون الا باستعداد فقال لا
تقيد فان الطرق الى الله واسعة والاستعداد
طريق واحد ومن سلم امره الى الله رزقه العلم و
العمل حتى يكون اماما والله على كل شيء قدير
وسأله رضي الله عنه عن المريد هل الاولى
له ان ينزل جميع مهماته على شيخه ام يتحمل
اموره عن شيخه فقال رضي الله عنه الاولى
ان يتحمل عن شيخه كلما قدر عليه ولا يتحمل شيخه
الا ما عجز هو عنه لئلا تألف نفسه الراحة
في الدنيا فيتلف بالكلية او شيخه ليس بمقيم
له وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لمن سأل مرافقته في الجنة اعني على نفسك

بكثرة

بكثرة السجود فقلت له فاذا اليس له ان يتوجه
بشيخه الى المساعدة له فقط فقال نعم اياك
تعبد واياك تستعين قال وقد رأي اخوان
افضل الدين في المنام انه مات وانا حامل نصفه
وهو حامل نصفه الاخر فقلت له التقصير منك
الذي لم يتحمل نصفك الاخر فان من احتاج الى
غيره فهو ناقص الا ان كان عاجزا العجز الشرعي
وسأله رضي الله عنه عن الميزان الذي يوزن
بها الرجال فقال هو وهب وكسب القلب بالقلب
والبصر بالسمع وهما بالقلب اسمع بهم وابصر
يوم يا توبنا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين
يجب من ستر لا يجب وعدم الحجاب محاب ان في
ذلك لذكر لمن كان له قلب او سمع وهو
شاهد على اصل الميزان واحد وان جمعه الله
تعالى في حقوله تعالى ونضع الموازين القسط

ليوم القيامة كما ان احدا الا سلام واحد مع انه
بني على خمس فافهم **وسألت**ه رضي الله عنه عن ملازمة
غلبة الحال لصاحبه هل هي نقص او كمال فقال
نقص لانه كلما خف الحال وابطأ وجوده كان في
حق صاحبه خير كثيرا واين الحاضر من الغائب
واين الموجود من المعدوم فقلت له فهل غيبة
الحال عن صاحبه اكمل في المعرفة فقال المعرفة
نتيجة الثوب ونتيجة الابسة واذا سلم من الآفات
والقواطع وحال عن الحال يملكه الحال كان نفسه
حالا لصاحب حال وحينئذ يسمى عبد الله ان
شاء حرفة في ملكه وان شاء قبض عنه التصريف
وان شاء كشف له عن ملكوت السموات والارض
وان شاء لم يكشف له الا انه لا يخرج من الدنيا
حتى يتساوى مع اهل الكشف بالكشف في الكشف
فما هو الا تقديم وتأخير لا غير ثم قال واما نحن

وامثالنا

وامثالنا فلا كشف محسوس ولا حس معقول
ولا عقل ولا نفل ولا وصف لنا الا العقل الملازم
لنا في رتبة الايمان القاري عن الدليل بالمدلول
والبرهان والله اعلم **وسألت**ه رضي الله عنه عن
العبد اذا اعطاه الله تعالى الامان عن سوء الخاتمة
اعليه ضرر فقال علمه باليقين في ذلك يوجب
الحوق عليه من سوء الخاتمة فانه ما علم حقيقة
الا يقين نفسه فعلمه علم الوقت يذهب بذهابه
ولا وصول له الى يقين ما يحكم فيه الحق تعالى قبل
وبعد اذا تقييد عليه تعالى ومن امن من سوء
الخاتمة فقد قيد عليه سبحانه بانه لا يغير ما فعله
ومن اين للعبد علم بذلك بل لو قدر ان الله كلم عبدا
بلا واسطة واقسم عليه بنفسه تعالى انه لا يمكن
به وانه سعيد فلا ينبغي للعبد ان يركن الى ذلك
لانه تعالى واسع عليم ولا علة لشوبه او عقابه

في نفس الامر كل يوم هو في شأن ولولا الادب لقلنا
كل المحبة او طرفة له شؤون لان تحصى ان كنت قلته
فقد علمته وهو على كل شيء رقيب **وسأله** رضي الله عنه
عنه عن التوحيد ما هو فقال عدم قلت ووجود
قال ووجود فقلت فاذا العدم وجود والوجود
عدم فقال نعم فقلت فقد انعدم العدم لانه عدم
والعدم لا يعبر عنه ولم يبق الوجود كما كان و
هو الان على ما عليه كان فقال انا لله وانا اليه راجعون
ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم **وسأله** رضي
الله عنه عن الاسم والرسم هل هما حرفان او حرف
ومعنى فقال المعنى لا يقوم الا بالحرف والحرف قائم باله
فهو غنى عن المعنى فقلت فقول يا ايها الناس
انتم الفقراء الى الله فقال رضي الله عنه قد عقبها
بقوله والله هو الفنى الحميد فقلت له الذى عندي
ان اسم الجلالة الاول هو المعنى والاسم الثانى

هو

هو الحرف ولذلك قال وهو الفنى الحميد فقال لا
أعلم ان احدا من العارفين علم ذلك غيرك فقلت
الحمد لله رب العالمين **وسأله** رضي الله عنه انا
واخي افضل الدين ان نذهب الى القرافة نزور
الصالحين فقال ما معكم ادستور فان اصحاب النبوة
اليوم من بلاد الشرق ما هم من اهل مصر فنسينا
قوله الشيخ وذهبنا فحصل لنا اخراف في القلب
ما كنا الا هلكنا فاما انا فخارفته من نواحي شؤون
السلطان بمصر العتيق فلقيني واحد منهم فما كانت
روحي لازمقت واما اخي افضل الدين فاجتمع
باربعة نفر منهم على الهيئة التي كان وصفها لنا
الشيخ فذهبنا اثنان سالاه العافية والاخران
حصل منهما المثاقلة فقال لهما الله ورسوله
اقوى منكما فذهبنا فلما رجعنا حكي لنا للشيخ
ذلك فقال الحمد لله الذي ما صدق كما الا هؤلاء

ولو انه صدق كما احد من كبراء اصحاب النوبة
لهلكتما لانه لا طاقة لاحد بهم فلو توجهوا الى
جبل لهدموه فقلت له فما يخلصنا من اصحاب
النوبة اذا مررتا بهم في ادراكهم واخطا طهم فقال
الادب اذا خرج احدكم الى مكان خارج داركم فليقل
دستوريا اصحاب الخط الفلاني وليحذر ان يلهو
او يلعب او يمزح لانهم يحبون من يحفظ معهم
الادب فمن ذلك اليوم ما خرجت الى مكان بعيد الا
قلت دستوريا اصحاب النوبة وغفلت مرة تجاه
البيمارستان فاحسست بنفسي كان وراءني تمساح
كبير يريد يبتلعني فالتفت فاذا بشخص عندهم
اشعث الرأس كان عينه جمرتان فقالا اصح
لنفسك وتركني فالحمد لله رب العالمين **وسأله**
رضي الله عنه هل اتكرم واوثر اهل الغلة ام
اتأدب مع الله تعالى الذي افقرهم فقال الادب

ارجح عندي فانه ما افقر غنيا الا الحكم اراد اظهارها
فلا تجهل فان كلما في الوجود يمتزج من الله تعالى
ومسمع فاصحبه تعالى بالادب ومعه ومع مصنوعات
بما هي عليه في تلك الحالة التي تشهدتها ولا تقلب
نقلها عن تلك الحالة بغير اذن صريح منه وربما
خالفت الادب وطلبت ان تغني من افقره الله
فيقول تعالى ذلك الحال اليك وينقلك عما تحبه
وترضاه الى ما لا تحبه ولا ترضاه كما طلبت ان
تنقل ذلك العبد عن ما احبه الله ورضيه له ثم
ان غني عنك ولم يعاقبك فقد يكون ذلك العفو
استدراجا لك من حيث لا تشعرفتهلك مع
الهاكين **وسأله** رضي الله عنه هل اصحب
احدا من مشايخ العصر لاخذ عنه الادب فقال
لا تفعل ذلك في حياتي ابدأوا ما بعد موتي فان
وجدت احدا مخصوصا بالبلاء من الكمال الطاهر

فاحسبه وشاركه في البلاء الذي هو التصدر
للطريق فقلت له فمن لم يكن مخصوصا بالبلاء
فقال ذلك لا يمكنه الظهور لتربية احد لانه
يرى المستر واجبا عليه ثم قال واعلم انه لا يظهر
الادب الا العمل كما انه لا يظهر العمل الا العلم و
لا اليقين الا الكشف قال تعالى فليستحيبوا الى
اي بعمل كما استحيب لهم في الدين وليؤمنوا
باليقين كما استحيب لهم في الادب فافهم **وسأله**
رضي الله عنه عن المسببات هل لها اسباب
مخصوصة لا تقبل غيرها ام لا فقال لي ما
من ههنا فقلت من اهل العلماء المشهورة
هو من ههنا فقال الذي اذهب اليه ان الاسباب
كالمرآى المجلوة القابلة لظهور الصور والمرآة
الواحدة تعطى حقها من الظهور كما انها قابلة
لكل ما يظهر فيها من لطيف وكثيف والاعيان

التي هي المسببات مرآة واحدة غير منقسمة
في الحقيقة وانما هي انطباع اسماء المتجلى وصفاته
في مرآة الذات الاحدية فالمتنوع الواقع من
المتجلى لا من غيره قال تعالى وقضى ربك الا تعبدوا
الاياه فكل من عبد غير الله تبرا منه معبوده
الى الله فلا تقع عبادة ذلك العابد الا لله تعالى
وله يسجد من في السموات والارض طوعا و
كرها انتهى **وسأله** رضي الله عنه في عالم الخيال
عن قوله تعالى فلا اقسم بمواقع النجوم ما المراد
بها فقال هي قلوب العارفين فقلت له ما المراد
بكون الشمس سراجا والقمر نورا فقال وارث
ومورث ولم يزد على ذلك ففهمت ما تحتها والله
اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن عالم التقييد
وعالم الاطلاق ايها الكل فقال التقييد حقيقة
اطلاق كعكسه لسوء الاطلاق اذا اطلاق الحق

لا مقابل له فلو كان له مقابل لكان كاللقييد
على حد سواء فقلت له فما تحقيق العبارة فقال
وهما وصفان لذات احديت برية عن المنكر
والتشبيه ومعلوم ان الصفات توجب
المثلية وغيرها كما اوجبت الذات على نفسها
انعدام الصفة والاسم فافهم **وسالته**
رضي الله عنه عن قوله تعالى ولا تركزوا الى
الذين ظلموا فتمسكم النار الآية فقال هذه
الآية متضمنة لعدم اختيار العبد مع ربه
وهو مقام ابراهيم الخليل الذي مرنا الله باتباعه
اذا علمت ذلك فاعلم ان الامر كان صفة من
صفات النفس كما ان الظلم ايضا صفة من
صفات النفس موصوفة بالظلم والامر كان في
هذه الآية لاعتمادها على نفسها ودعوا لها
انها اعلم واكمل من غيرها ولو تعلم ذلك من نفسها

اقوام من امنه يقرؤون القرآن لا يجاوز جناجرهم فكيف
يكون هذه الاقوام متقربين اليه وكيف يتقربون
بعدم العلم الذي هو الجهل هذا عجيب والله اعلم
وسالته رضي الله عنه عن مقام المجازيب في
الجنة فاجاب رضي الله عنه ليس المجازيب مقام
عمل فليس لهم في الجنة الاعمال نصيب كما انه ليس لهم
مكان مخصوص يسكنون فيه ولا ينعمون بما كل
ومشرب ولا ملبس ولا منكح ولا غير ذلك مما يتنعم به
المكلفون انما لهم نعيم المشاهدة فقط فهذا
هو الذي يشاركون فيه المكلفون لكن لهم خصوص
وصف في المشاهدة يتميزون به واطال في ذلك
ثم قال بل اقول ان السوقه وارباب الحرف والصنائع
اعظم نفعاً من المجازيب لقيامهم في الاسباب
النافعة لغيرهم وكثرة خوفهم من الله تعالى اذا
وقعوا في ذنب ولا يبرود لهم عمل يكفر ذلك الذنب

ابدا هذا مع احتقارهم نفوسهم وعدم رؤيتهم
لها على احد من المخلوق بالادلة وهذه الصفات
عزيزة في احد من اهل هذا الجدار انظر هذا
قال والذي اطلعني الله تعالى عليه ان السوق
وارباب الصنائع لهم في كل جنة من الجنان الاربع
القدم الراسخة وهي جنة الفردوس وجنة المأوى
وجنة عدن وهي المخصوصة بالمشاهدة المفضية
لهم عن شهود نفوسهم ما عدا علمهم مما يعطيه
الله تعالى لهم من العلوم والمعارف والادب على
قدر مقامهم واحوالهم فهم ولو فتوا عن شهود
نفوسهم لا يفتنون عن شهود ما اعطاه الله تعالى
لهم مما ذكرناه وذلك ليتأدبوا به اذ ارجعوا الى
احساسهم فلا يزالون كذلك يحفظون ما علمه
الله تعالى لهم في تلك الغيبة حتى يفتقروا منها
واطال في ذلك ثم قال فعلم ان المجاذيب كالاطفال

٩٧ لما ظهر عنها فعل ولا امر قبيح فهي جاهلة
بمعرفة نفسها ظالمة حقربها حيث لم تسند
اليه جميع اقوالها وافعالها وحركاتها وسكناتها
الظاهرة والباطنة ثم لا يخفى ان الظالم لحوقه
معذب بنار نفسه وشهوته لا بالنار المحسوسة
المعدوم تعذب بها بعد جسد المعذب و
انظر الى ابراهيم عليه السلام حيث لم تؤثر فيه
نار المحسوسة كذا لم يؤثر فيه نار الشهوة وانظر
كذلك الى البرد الذي وصفه الحق تعالى بالنار
تجد ذلك انما كان من صفة برد باطنه من
حر التدبير المفضي الى الشرك الاكبر في قول الحق
هكاية عن قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك
بالله ان الشرك لظلم عظيم فالظالم لحوقه
معذب بالبعد عنه ومتقرب الى هواه الذي
جعله معبودا له ومتوجها اليه قال تعالى

افرايت من اتخذ الهه هواه واضله الله على
علم فوصف الحق تعالى له بالعلم في هذه الآية
انما هو لكونه لم يتخذ له الها خارجا عنه و
بعيد امه والاله من نشأته القرب وما شئ
اقرب الى الانسان عن نفسه لنفسه لان هواه
الذي عبده عالم بما يظهر من سره ونجواه بخلاؤه
الاله المجعول في الظاهر فانه غير عالم بمصالح
تلك النفس واحوالها بعده وعدم علمه و
ايضا فان النفس العابدة لهواها هي المعبودة
في الحقيقة وانما صفاتها عابدة لذاتها فلا ذكر
نبيها الله تعالى بقوله وفي انفسكم افلا تبصرون
وفي قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه من عرف
نفسه عرف ربه فنبه على ذلك ايضا فان المعرفة
تكررت وهي لا تقبل التكرار والنفس والرب
قبلا التكرار فرضي الله عن الامام علي مظهر التوحيد

فتأمل ذلك فانه لا تجده في كتاب **وسألت الله** رضي
الله عنه عن قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ان
لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم
توعدون من الموصوف حقيقة بهذه الاوصاف
فقال رضي الله عنه هذه الآية مخصوصة
بالكابر الانبياء وكمل ورثتهم في ظاهرها
وعامتهم في باطنها من وجه آخر فقلت له
كيف فقال ان الذين قالوا ربنا الله كمل الانبياء
ثم استقاموا محمد صل الله عليه وسلم تتنزل
عليهم الملائكة عامة النبيين ان لا تخافوا
ولا تحزنوا كمل العارفين وابشروا بالجنة التي
كنتم توعدون جميع المؤمنين فقد بينت
هذه الآية مراتب الكمال كما بينت التي تليها
صفاتهم واحوالهم وهذه الآية من الجوامع

قال ولو لا خوف الهتك لاستنار الكمل لاظهرنا
لك من هذه الآية بحجبا والله اعلم **وسألته**
رضي الله عنه عن تفسير سورة التكويد
الانقطاع لا مرور د على ادى الى السؤال عن
ذلك فقال رضي الله عنه اذا الشمس كورت
ظهرت وباسمه الباطن ظهرت ولم تظهر ولم
تبطن انك لعل خلق عظيم وانقسمت بعد
ما توحدت ثم تعددت وانعدمت بظهور
المعدود والقمر اذا تلاها ثم تنزلت بما عنه
انفصلت بما به اتصلت واتحدت والنجم اذا
هوى ثم تنوعت بالاسماء واتحدت بالمسمى
وظهرت من اعلى عالمين الى اسفل ساقلين
ثم رجعت على نحو ما تنزلت ولولا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لفسد الارض والجبال سكن
ميد وميد ها هو فسادها ثم اتصفت

وبعد

وبعدت بما وصفت عما به اتصفت وما اتصفت
بالايماله خلقت فخلقت وانخرقت فخرقت وباعمالها
انخرت ولحدوثها اتمدت كل ميسر لها خلق له
قل كل يعمل على شاكلته ثم انعدم التقييد بوجود
الاطلاق وانخرق الحجاب وتعطلت الاسباب
وطلبت القلوب ظهور المحبوب ليكون معهم
كما كان وهو الآن على ما عليه كان لكن هم الذين
حبوا عنه يوم ياتيهم الله في ظلل من الخمام
واذا النفوس زوجت وبزوجها تعلقت و
لحقتها تشوفت وبحقيقتها اتصلت ومظاهرها
تعددت وبها تنعمت والتفت الساق بالساق
الورك يومئذ المساق واذا المودة سالت
بارذنب قتلت والروح لم تقتل لانها حية
وان قتلت فبمحبتها قتلت وان سالت
فيه فقاتلها محبتها بقتلها وماتها والموت

عدم العلم والعلم عند الله لانه عالم بالقاتل
وما يستحقه فجزاؤه عليه ورجوعه اليه قاتلوم
يعذبهم الله بايد يكمل واذا الصحف نشرت
بالاعمال التي هي علوم القلب المفاضة على الجوارح
فالحمل صورة كما انه روحه فمن الارواح لصوره
لانشر لصفحه وسير الله محكم ورسوله يرك
محكم لانه المعلم والله العامل المنزه عن الرؤية
بالابصار والقلوب المقيدة بغيره يحشر المرء
على دين خليله واذا السماء كشطت لان السماء
علوم والوجود يومئذ الاعمال ووجد واما
عملوا حاضرا والحكم يومئذ الله باسمه الله
الا باسمه الرب فحكم الله يعلم وحكم الله يخص
ثم الى ربهم يرجعون ولا وجود لصفحة مع ذاتها
واذا المجيم سعرت نار الخلافة استقلت و
بالاعمال المظلمة عذبت انما يريد الله ان

يعذبهم

يعذبهم ببغض ذنوبهم فما عذبهم الا بهم وما
رحمهم الا به والواحد ليس من العدد لان
الواحد موجود مستور والعدد معدوم
مشهود واذا الجنة ازلفت علمت نفس ما
احضرت كذلك فلا قسم بالجنس الجوار الكنس
والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس
انه لقول رسول كريم لان الرسول هو المستور
بنبوته على عرش ولايته وهم العيون الاربعة
تسقي بحاء واحد ذي قوة عند ذي العرش
مكن هو العرش المطلق لذلك اليوم المطلق
يتجلى المحبود المطلق على العابد المطلق الذي
هو اطلاق المقيدات كما بدأنا اول خلق نفيد
مطامع ثم امين الى اخر السورة صفات ونفوت
واسماء للموصوف والمنعوت بالاسماء والله تعالى
اعلم **واما** تفسير سورة الانفطار فهي كتفسير

سورة التكويد الا انه في البرزخ مع بقاء نسب
وحجب ليست كهذه ولا كذلك لانه عالم خيال
لا حقيقة لة ثابتة وهو محل تجلي الصفات
الالهية كما ان الدار الاخرة محل تجلي الذات
العنية لقوله في الحديث انكم سترون ربكم و
اما الدار الاولى التي نحن فيها الآن فهي محل
تجلى الاسماء الخاصة بالربوبية فكل عالم من
هذه العوالم الثلاثة قيوم به مظهر فرد من
الافراد الثلاثة الذين هم ادم وعيسى ومحمد
عليهم الصلاة والسلام فادم خصيص بالاسماء
وعيسى خصيص بالصفات ومحمد خصيص
بالذات فآدم فأتولرتو المسحيات والمقيدات
بصورة الاسماء وعيسى فأتولرتو الصفات
البرزخية بصورة الصفات ومحمد صلى الله
عليه وسلم فأتولرتو الذات ورا تولى فتق

الاسماء والصفات لان المخصص بالمظهر الادنى
انما هو الآثار الكونية فظهرت بجانب وتنوع
حقاؤه ورقائقه واما المخصص بالمظهر
العيسى فهو المعارف الالهية والكشوفات
البرزخية والتنوعات الملكية والتنفسات
الروحانية واما المخصص بالمظهر المحمدي
فهو الجمع والوجود والاطلاق عن الصفات
والحدود وذلك لعدم اختصاره بحقيقة أو
تلبسه بقيد شريعة بل سره جاسع ونظيره لامع
فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وقد
ولج كل من هذه الافراد الثلاثة عالمه المختص
به في دعيا كلهم التي هم عليها الآن ولم يكن ذلك
لغيرهم فادم عليه السلام تحقق ببرزخية
اولا قبل نزوله الى هذا العالم وعيسى كذلك
الى الآن في المحل الذي ولج به ادم مع ما اختص عليه

من حقائق الصفات واحاطتها على خوالم الاسماء
وترك الارض وصعد الى السماء الدنيا وعرف
جميع احكامها وتعلقاتها ثم ولى البرزخ باستفتاح
السماء الدنيا الى انتهائه الذي هو السماء السابعة
ثم اولى باستفتاحه عالم العرش الى ما لا نهاية له
ولا يمكن التعبير عنه الا بالوصول اليه والوصول
اليه فلا يصح لاحد ان يعبر عنه بحقيقة اطلاقه
ولذلك اذ خر صلى الله عليه وسلم دعواته و
معجزاته الخصيصة به الى ذلك اليوم المطلق
الذي لا يسفه غيره فانه لو اظهر ذرة من معجزاته
التي هي من خصائصه في هذه الدنيا لتلاشى
العالم بأسره لانها كلها تجليات ليس فيها راحة
من الكون المفيد فهي بريئة عن المثلية و
ما ظهر هنا من معجزاته فانما اظهر مشاركتة خصوص
المرسلين له فيه لانها كلها كونييات مرسيات

متحيرات

متحيرات متقطعات بخلاف ما سيظهر حكمه في
الدار الاخرة الخصيصة بما يناسبها من الاطلاق
وعدم الانقطاع فيوم ادم الف سنة ابتداء
يومه واخره كونه نشفا وذلك من سر اوليته
واصل انشاء العوالم وظهورها كالواحد مع
الاعداد ويوعى سبعة آلاف سنة ابتداءه
ونهايته خمسون وذلك كونه بعث اخر الدنيا
واول البرزخ وذلك سبعة ايام ويوم محمد صلى
الله عليه وسلم خمسون الف سنة ابتداءه ولا
نهاية له لانه حقيقة الروح الكلية التي انفتحت
في برزخيته بصور العالم الالهية والكونية
فلذلك قاله تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان
مقداره خمسين الف سنة فمن امن النظر علم
حقائق الكون ومراتب علمائنا وعلم ايضا
ما يمكن تغييره هنا وما لا يمكن تغييره هناك

انتهى ما استعملته منه رضى الله عنه عما فتح الله
به على قلبه من تفسيره بعض اشارات السورتين
وهو كلام غريب ما سمعناه من غيره فالحمد لله
رب العالمين **وسألت** رضى الله عنه عن النور
الذى يظهر على وجوه قوام الليل وغيرهم من العباد
هل هو علامة خير او علامة شر فقال هو علامة
شر لان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا جعل نوره
في قلبه ليصرف ما ياتي وما يذروا اذا اراد بعبد
شرا جعل نوره على وجهه واخفى قلبه من النور
فوقع في كل ذيلة وكذلك كان اكمل الاولياء
الملا منية لكونهم على اعمال صالحة لا يقدر احد
على القيام بها ومع ذلك لا يتميزون عن العامة
بشيء فكانوا مجهولين القيام في الدنيا لا يعلمهم
الا الله وحفظ الله تعالى عليهم راس ما هم فلم
ينقص منه شيء بخلاف من ظهر عليه امارات

الصالح فان الناس يتبركون به ويشنون عليه
بذلك فرما السنو في ذلك خط عبادته والله اعلم
وسألت رضى الله عنه عن الفقراء الذين لا يتحملون
شيئا من بلايا الخلق ويرحمون انهم مسلمون
له هل هم اكمل ام الذين يتحملون البلايا من
الناس فقال رضى الله عنه الذين يتحملون
اكمل لزيادتهم بنفعهم للناس مع ان التحمل
لا ينافي التسليم. فقلت له فهل يحل للتحامين
للبلايا ان يأكلوا من هدايا من تحملوا عنه
البلاء فقال نعم لانه كالجعالة على عمل معلوم
من قضاء الجوائج بل هو من اجل الكسب لان
صاحبه قد خاطر بالروح في دفع ذلك البلاء
واسم اعلم **وسألت** رضى الله عنه عن ارباب الاحوال
الذين يظهر عنهم الخوارق مع عدم صلاحهم
وصومهم كيف حالهم فقال ليس احد من اولياء

الله له عقل التكليف الا وهو يصلي ويصوم و
يقف على الحدود ولكن هؤلاء لهم اماكن مخصوصة
يصلون فيها بجامع رملة لدو بيت المقدس
وجبل ق وسدا سكندرو غيرها من الاماكن
المشرفة او التي انكسر خاطرها بين البقاع بقلة
عبادة ربها فيها فاراد واجبر خاطرها واكرامها
بالصلاة قال ومنهم الان الشيخ عبد القادر
الد شطوطي والشيخ ابو خودة وجماعة ومنهم
جماعة يصلون بعض الصلاة في هذه الاماكن
وبعضها في جماعة المساجد وكان سيد ابراهيم
المتبولي يصلي الظهر دائما في الجامع الابيض برملة
فكان علماء حارته ينكرون عليه ويقولون
لا شيء لا تصلي الظهر ابد امع كونه فرضا عليك
كغيره من الصلوات الخمس فيسكت والله اعلم
وسأله رضي الله عنه عن هؤلاء الذين قصدوا

التسليك للناس من الفقراء في ارض مصر مع جهلهم
ببعض احكام الشريعة هل يقدم ذلك في كمالهم
فقال نعم لا ينبغي للفقير التصديق في الطريق الا
ان كان عالما بالشريعة المطهرة بحملها ومبينها
وناسخها ومنسوخها خاصها وعامها بحيث
لو انفرد في جميع الاقاليم لكف اهلها في جميع
ما يطلبونه من العلم ومن لم يبلغ الى هذه الدرجة
فليس هو من كمال الرجال وليس له التصديق في
الطريق انما حكمه حكم بعض طلبة العلم يرشد
الناس من العوام الى بعض احكام دينهم الظاهرة
وليس له في طريق القوم قدم لانها كلها طريق
غيب غير محسوس للناس وما تميز الفقراء عن
الفقهاء الا بهذه الطريقة فاحاطوا علما باحكام
الشريعة واسرارها والله اعلم **وسأله** رضي
الله عنه في تسعة احدى واربعين وتسعمائة

هل ادخل في حملات الناس ام امتنع فقال
 لا ارى الامتناع من ذلك الا اولئك لان غالب
 الناس قد استحقوا نزول البلايا والمحن
 والمحن والمسخ وايش جهد ما تحملت فقلت
 له قد قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم
 ببعض لفسدت الارض فقال صحيح ولكن
 فيما يقدرون ثم قال جميع الاولياء الاحياء
 والاموات قد ترحمت ابوابهم للفلق وما
 بقي مفتوحا الا باب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فانزل كل شيء توجه به الناس اليه
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه شيخ
 الناس كلهم وحكيم الخلق كلهم بالنسبة اليه
 كالعبيد والعلماء الذين في خدمته فهو
 يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون والله اعلم
وسأله رضي الله عنه متى يكمل العالم في درجة

العلم

العلم فقال اذا صار الشارع مشهودا له في
 كل عمل مشروع وصار يستأذنه في جميع ما يامر
 به الناس وينهاهم عنه من الامور المستبطة
 ويفعل بما ياذن فيه منها فان المجتهد قد
 يخطئ فقلت له هذا فيما يامر به الخير فكيف
 حاله فيما يفعله هو فقال لا يكمل في مقام
 العلم حتى يستأذنه في كل اكل وشرب ولبس
 ودخول وخروج وجماع وغير ذلك من سائر
 الحركات والسكنات فاذا فعل ذلك كان كاملا
 في العلم والادب وشارك الصحابة في معنى
 الصحبة والله تعالى اعلم **وسأله** رضي الله
 عنه هل ازور اخواني في هذا الزمان او اترك
 الزيارة خوفا ان اشغلهم بزيادتي عن امر
 هو اهم منها فقال حرر المنية الصالحة ولا
 ثم زروا لو مرتين في النهار وليس اللوم الا على



من يزور لغرض نفساني ثم قال المحذران
تشغل من تزول عن الله او عن حرفته التي
التي امر الله بها فان غالب الناس لا يراعي
مثل ذلك فيكون ذلك اليوم غير مبارك
على الزائر والمزور والله اعلم **وسأله**
رضي الله عنه عن حديث ان الله يكره الخبر
السمين فقال الخبر هو العالم وانما كرهه
الحق تعالى يسمي لان سمعه يدرك على قلة
ورعه اذ لو تورع عن الشبهات لم يجد شيئا
يشبع منه حتى يسمي فقلت له فما المراد بالراسخ
في العلم فقال الراسخ في الشيء هو الذي لا
يزلزل عنه فقلت له فاذا ذكر مدح ظاهرا
ذم باطنا لعدم ترقيه حينئذ فقال نعم و
ما يذكر الا اولو الالباب ولذلك كان العارفون
لا يتقيدون بعلم شيء ظهريهم لدرام ترقينهم

فلهم في كل لحظة علم حديد كالمجتهد والله
اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن ادخال القوت
هو محمود لا طمئنان الجزء الذي فينا يحمل
هم المعيشة فقال ليس لفقير ان يدخر القوت
الا ان كان على بصيرة بانه قوته وحده ليس
لاعد فيه نصيب ويكون الحق تعالى مجل قوت
العام مثلا فضلا فان لم يكن على بصيرة وكشف
فليس له ان يدخر لان الحامل له على ذلك انما
شيء في الطبيعة فقلت له فاذا اطلعه الله تعالى
على ان ذلك قوت عياله مثلا لا يصل اليهم الا على
يديه فهل يدخر فقال نعم فقلت له فان علم
انه رزقهم ولكن لم يطلعه الحق تعالى انه ياتيهم
على يديه هل له ادخاره فقال لا فقلت له
فان اطلعه الله تعالى على ان ذلك لا يصل اليهم
الا على يديه لكن في زمان معين لم يأت فقال

هو بالخيار حينئذ ان شاء امسكه الى ذلك
الوقت وان شاء اخرجه عن يده فانما هو
حارس ولم يأمره تعالى بمساكه واذا وصل
ذلك الوقت المعين فان الحق يرده الى يده حتى
يرده الى صاحبه قال وهذا الاول لانه يكون
بين الزمانين غير موصوف بالادخار فانه خزنة
الحق لا خازن الحق والله تعالى اعلم **وسألته** رضى
الله عنه عن حج بعض الفقهاء في كل سنة من غير
زاد ولا راحلة هل هو محمود فقال هو مذموم
شرعا لان الله تعالى فرض الاستطاعة في فرض
الحج ونفله خوفا من تحمل منى الناس في الطريق
ووقوعه في الحقد والكراهة لكل من لم يطعمه
ولم يركبه هذا امر لازم وما نقل عن السلف
من نحو ذلك انما كان ذلك لكثرة رياسة نفسه
فراضوا نفوسهم بالجوع حتى صارت تصبر على الاطعام

اربعين يوما واكثر وبعضهم حج من مصر باربعة
ارغفة حملها معه اكل في كل ربيع من الطريق رخيلا
وبعضهم حج برغيفين رغيف اكلة بحكة ورغيف
الكلة في العقبنة وبعضهم اكل في مصر من يوم خروج
الحجاج فلم يأكل شيئا حتى رجع مصر فمثل هؤلاء يسلم
لهم حالهم واما من يسلق الناس بالسنة بعد اد
فسره حرام والله اعلم **وسألته** رضى الله عنه
عن حديث ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
كيف ذلك قال هو العالم الذي يأمر الناس وينهاهم
ولا يعمل هو بعلمه او يعمل بعلمه ويقفدى به
الناس فاذا كان في اخر عمره رغب في الدنيا وترك
الزهد والورع فيموت على اسوأ حال نسأل الله
العافية **وسألته** رضى الله عنه عن السبب
الذي اجاب به الانبياء مريد هم في قبورهم
وحرم ذلك الفقهاء مع امتنتهم فقال هو كثرة

الاعتقاد الصحيح فالفقير يعتقد في شيخه انه
حي في قبره والحي يجيب من ناداه والفقير يعتقد
امامه مات والحي لا يجيب من ناداه ثم قال وال
لو صدق الفقيه في اعتقاده الامام الشافعي
او الامام الليث او الامام الشهاب او الطحاوي
لا جابوه من قبورهم كما جابوا من ناداهم من
الفقراء الذين يعتقدون حياة هذه الأئمة
في قبورهم فالامر تابع لاعتقاد المرید لا للمشيخ
واسألته رضي الله عنه عن قوله تعالى
فاني قريب فقال في ذلك بشارة عظيمة لنا
لا فاضلته حينئذ فضله علينا لكوننا اقرب
جار له تعالى وهو اولي من وفي بحق الجوار واذا لم
تعلم به نحن فنحن اولي بمغفرته ورحمته وعفوه
وصفحه من سائر المخلوقات فالحمد لله رب العالمين
وسألته رضي الله عنه عن الخواطر القبيحة

والشهوات المغالبة التي يستحي في العرف عن
الاخصاح بها هل يصح بها المرید لشيخه او يكتفيا
عنه باللسان ويذكرها له بقلبه فقال الاخصاح
عنها للشيخ اولي لانه لا عورة بين المرید وبين
شيخه اذ هو طبيب به ولا يكلف الشيخ بالمكاشفة
عن حال المرید هكذا ادرج الاشياخ من السلف
حتى انهم سمو الكشف عن قبايح المرید ككشف ^{شيطانيا}
يتوبون منه ويستغفرون وما كنتم مرید عن شيخه
شيئا الا خان الله ورسوله وخان نفسه وشيخه
ورجمات برأيه مع تلبسه بصورة النفاق حال
حياته فانه كان يظهر للناس خلافا ما هو عليه
في الباطن ثم قال وقد بلغنا عن الشيخ زورقهار
العجمي المدفون بقراقة مصر قريبا من سيد يوسف
العجمي رضي الله عنهما انه كان يصيح في حرم مكة
من شدة العشق حتى ربما اسقطت الحوامل

من شدة سياحه فنفسه المطاف وشاريطوان
لربيعه اخ جوانب المسجد ثم اذ الله تعالى حول
ذلك العشق الرباني الى عشق جارية مغنية
فجاء الى الصوفية وقال خذوا خرفتم انا تثبت
بحب فلانة وتحول عشقي وصياحي اليها فلا
تظنوا انني باق على ما تعلموه مني ثم صار يحمل
لها العود الى محل الغناء والسكر مدة سنة ثم
حول الله عنه ذلك الحال الى الحال الاول من الصوفية
وقال البسوفي الخرفة فاني رجعت اليكم فقال له بعضهم
هلا كنت سترت نفسك فقال لا احب اني اكون
في الطريق رضي الله عنه عن قوله تعالى ومن يتق الله
يجعل له مخرجا ويزرقه من حيث لا يحتسب هل يشمل
الرزق المعنوي كالعلوم والمعارف من السلب ام
صاحبه آمن ان يسلب منه فقال كل ما جاء للعبد
من غير سؤال او بسؤال عن اذن الربى خاص فهو

منة من الله تعالى لا حساب على صاحبه في الآخرة
ولا حساب منه بخلاف ما كان بالقد من ذلك فان
الافات قد تطرقه والله اعلم **وسلم الله** رضي الله
عما يصيب الاطفال والبهائم من الامراض و
العاهات هل ذلك كفارة لها المعصية فيها بينها
وبين الله تعالى ام كيف الحال فقال ليس ما يصيب
الاطفال والبهائم مما ذكر كفارة لها لعدم معصيتها
شرعا وانما ذلك في الاطفال لكون الحوامل و
المرضعات ياكلن ويشربن بشرة نفس اكثر مما
ينبغي او غير ما ينبغي من الوان الطعام والشراب
فيتولد في ابدانهم اخلاط غليظة مضادة
للمطبيعة فيؤثر ذلك في ابدان الاجنة التي في
بطونهم وفي لبن اطفالهم الفساد فيكون ذلك
سببا لامراض الاطفال واعلاهم واولعهم
من حصول الفالج والزمانات واضطراب البنية

وتشويه الخلقة وسماحة الصورة ثم قال
من اراد السلامة من ذلك فلا يأكل ولا يشرب
الا في وقت الحاجة بقدر ما ينبغي من اجل ما ينبغي
من لون واحد بقدر ما يسكن الم الجوع ثم يستريح
وينام ويمتنع من الاخر اطر في الحركة والسكون
واما سبب الامراض التي تصيب البهائم فانها
هو لكونها تطعم وتسقى في غير وقتها او غير ما تشتهي
او تزيد في اكلها على الحاجة ثم تستخدم مع ذلك
فتتعب ابدانها فتعرض لاسيما في شدة الحر
والبرد والله اعلم **وسألت** رضى الله عنه عن
حديث اذا سجد ابن آدم اعتزل الشيطان يبكى
ويقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد
فله الجنة وامر بالسجود فابى فله النار
لم ينفعه هذا البكاء مع انه في دار قبول التوبة
الان التي هي دار التكليف فقال رضى الله عنه

انما لم يقبل منه بكاؤه وندمه لانه من وجه
واحد لامن الوجهين فقلت له كيف فقال لان
لابليس وجهين وجه يمد به العصاة فلا
يعصى احد الا بواسطته فهذا لا يمكنه التوبة
منه ابد او وجه يؤدي به وجه عبوديته مع
ربه لكونه يرى انه يتصرف تحت مشيئته
ارادته في اهل قبضة النقاء والتوبة انما يصح
من الوجهين وهو لا يمكنه التوبة منها جميعا
فحكمه حكم من ابطن الكفر واظهر الاسلام والله
تعالى اعلم **وسألت** رضى الله عنه عن قوله تعالى
واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة
الآية هل قال تعالى لهم ذلك بواسطه ملك آخر
ام بلا واسطة فقال رضى الله عنه اعلم ان
المقاطعة تختلف باختلاف العوالم التي يقع
فيها التفاؤل فان كان رأى في العالم المتناهي فهو

شبيه بالمكاملة الحسية وذلك بان تجلي لهم الحق
تجليا مثاليا كتجليه في الآخرة في الصور كما ورد وان
كان التفاؤل واقعا في عالم الارواح من حيث تجرد
فهو كالكلام النفسى فيكون قوله تعالى للملائكة
في حقيقة معنى فتوابع للمعنى المراد وهو جعله
ادم خليفة في الارض دونهم ويكون قولهم للحق
تعالى وقوله اجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء الى اخره هو انكارهم لذلك وعدم رضاهم له
الناشئان من احتجابهم برؤية نفوسهم وتجنبهم
عن مرتبة من هو اعلى منهم بكونهم اطلعوا على
نفسه دون كماله **وسألته** رضاه عنه عن
سبب القساوة التي يجدها العبد في قلبه في
بعض الاوقات حتى لا يقدر على قلبه يحصر مع ربه
في حال دعاء او صلاة او مراقبة فقال رضاه
عنه بسبب ذلك قيام وصف العزة والغنى

فان حضرة الله عز وجل لا يدخلها من تلبس باعد
هذين الوصفين فاذا رايت توقف الدماء عن
قضاء الحاجة او طلبت المحضور مع الله في عبادة فلم
تقدر ففتش نفسك وتب من هذه الوصفين
وانت يحجاب دعاؤك وتدخل حضرة ربك فقلت فاذا
كان غناه وعزه بالله تعالى فقال يمنعان ولو كانا بالله
تعالى وذلك لان الغنى والعز صفتان لله تعالى واصالة
فلا يقبل عزيزا ولا غنيا مطلقا فافهم والله تعالى اعلم
وسألته رضاه عنه في حال كمال الاستعداد ما
آفة العقل فقال الحذر فقلت له وما آفة الاسلام
والايمان فقال العطل فقلت له فما آفة العمل فقال
الملل فقلت له فما آفة العلم فقال الدعوى فقلت
له فما آفة الحال فقال الامن فقلت له فما آفة
العارف فقال الظهور فقلت له فما آفة القول فقال
الجور فقلت له فما آفة المحبة فقال الشهوة النفسانية

فقلت له فما آفة التواضع فقال الذلة لغير الله
فقلت له فما آفة الصبر فقال الشكوى لغير الله
فقلت له فما آفة التسليم فقال التفريط في أوامر
الله ونواهيه فقلت له فما آفة الغنى فقال الطمع
في أن يكون كل شيء له فقلت له فما آفة العز فقال
البطرف فقلت له فما آفة الكرم فقال السرف فقلت
له فما آفة البطالة فقال الفقر من الأعمال في
الدارين فقلت له فما آفة الكشف فقال التكلم
به فقلت له فما آفة الاتباع للسنة فقال التأويل
للآيات والأخبار فقلت له فما آفة الأدب فقال
التفسير فقلت له فما آفة الصحبة فقال المنازعة
فقلت له فما آفة الفهم فقال الجدال مع الناس
فقلت له فما آفة المرید فقال التسلل على مقامات
الرجال من غير سلوك طريقهم فقلت له فما آفة
الفتح فقال الالتفات إلى غير الله فقلت له فما آفة

الفقيه فقال الكشف فقلت له فما آفة السالك فقال
الوهم فقلت له فما آفة الدنيا فقال شدة لطلب
لها فقلت له فما آفة الآخرة فقال الاعتراض عن
أعمالها التي يكون منها بناء دورها وقصورها
وتعيمها فقلت له فما آفة الكرامات فقال الاستدراج
فقلت له فما آفة الداعي إلى خير فقال حب الرئاسة
فقلت له فما آفة الظلم فقال الانتشار فقلت له
فما آفة العدل فقال الانتقام فقلت له فما آفة
التقليد فقال الوسوسة فقلت له فما آفة
الاطلاق فقال آفة الاطلاق الخروج عن الحدود
فقلت له فما آفة رؤية النقص في الأعمال فقال
قلة الشكر لله تعالى انشئ وهو كلام نفيس
وسألته رضي الله عنه عن تعظيم الخلق للعبد
بسبب ورعه وزهده وغيرها من الاخلاق هل
الاولى للتظاهر بضد ذلك حتى لا يعظمونه فقال

رضي الله عنه من شرط العارف ان يتعرف الاسباب
وينظر ميزان الحق فيها لانه يرببها بغير اذن
شرعي الهى قال وتامل السيد عيسى عليه السلام
لما كان يتشوش من تعظيم بنى اسرائيله باللفظ
والخضوع بالرأس فرأى البرارى هروبا من ذلك
كيف عبدوه وجعلوه الها نفر من شئ فوق
في اعظم منه وان كان لم يقصده بدليل انه
سئل عن ذلك كما افصح عنه القرآن بقوله تعالى
أأنت قلت للناس اتخذواى الهين من
دون الله ثم قال واعلم ان سبب اختيار العبد
مع الله تعالى انما هو ظنه ان الله تعالى خلق
العبد لنفسه وغاب عنه انه تعالى انما هو
خلقه لنفسه تعالى ليعبده ويسبح بحمده و
يستعمله فيما يريد لا فيما يريد العبد والله
اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن مقام الاحسان

هل يصح لاحد دخوله قبل التخلق بكمال الايمان
فقال لا يصح دخول مقام الاحسان الا بعد
التحقيق بكمال الايمان فان بقيت عليه بقية
منه فهو محجوب عن شهود الحق في عبادته
كأنه يراه فقلته له وما علامة كمال الايمان
في العبد فقال ان يصير الغيب عنده كالشهادة
في عدم الريب ويسرى منه الايمان في نفس العالم
باسره فيأمنوه قطعا على انفسهم واموالهم
واهلهم من غير ان يتخلل ذلك الايمان ثمرة
فقلته له فما اصح مقام الكمال في الايمان فقال
اصح الايمان ما كان عن تجل الهى لانه حينئذ
يكون ايمانه على صورة ايمان الرسل ودونه
ما كان عن دليل ولما علم الصحابة ان ايمان
الرسل لا يكون عن دليل لم يسألوا رسول الله
صلوات الله عليه وسلم قط عن حقيقة ايمانه لان

حقيقة الرسالة تقتضي ان لا دليل عليها وان
الرسول مع الحق في التوحيد العام كمن معهم اذ
هم ما مورون كما نحن ما مورون لكونهم مقلدين
للحق ونحن مقلدون لهم وايضا ذلك ان تعلم
يا اخي ان رتبة الايمان تصاحب كل مرتبة كما
يصاحب الواحد مراتب الاعداد الكلية و
الجزئية اذ هو اصلها الذي يثيب عليه فروعا
وشمارها فقلد له فهل يصح التعبير عن حقيقة
الايمان فقال لا يصح لانه شئ وقر في الصدر
لا يمكن التعبير عنه قال واما ما ورد في السنة
من الالفاظ التي يحكم لصاحبها بالايمان فانما
هي راجعة الى التصديق والاذعان اللذين هما
مفتاحان لباب العلم بالمعلوم المستقر في قلب العبد
بالفطرة ولذلك لم يسأل احد من الصحابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن حقيقة هذه الالفاظ

ولانا فسوا احد من اصحابها بل اجر واحكمهم
على الظاهر ووكلاوا اسرار الخلق الى الله تعالى وهذا
بالنظر لعوام الناس والا فقد سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم حارثة عن حقيقة ايمانه و
قال يا حارثة لكل حق حقيقة الحديث والله
اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن علامة صحة
توحيد العبد لله تعالى فقال علامته ان لا يرأس
على احد من خلق الله تعالى لانه يرى الوجود كله
يحكم الارتباط ومن علاماته ايضا انه ينتفي
عنه الربا والاعجاب بعمله وسائر الدعاوى
المضلة عن سواء السبيل وذلك لانه يشهد
جميع الافعال والصفات ليست له بالاصالة
وانما يعده عز وجل ومعلوم ان احد الايرائي
بعمل غيره ولا يعجب به ولا يتزين به ثم قال
اقول لك الحق لا يصحب التوحيد شرك ولو



باللفظ كقوله قمت فعدت واكلت وتحوذ لك
كما لا يصحب الاسلام احتراض وكما لا يصحب
الايمان تاويل وكما لا يصحب الاحسان سوء ادب
وكما لا يصحب المعرفة تهمة وكما لا يصحب الاخلاص
في العمل لذة وكما لا يصحب العلم جهل والتم العلم
وسأله رضي الله عنه ايما الحمل القن او
المكاتب فقال القن اكمل فقلت له كيف فقال
لان المكاتب ساج في حروجه من رق سيده و
دخوله في رق نفسه وشهوته فان وفي يفعل
ما كاتبه عليه سيده انقطع عنه الامداد و
ان لم يوف بذلك فخاله موقوف وخائمه
مجهولة وايضا فان العبد يحمل اليه رزقه و
هو في رق سيده واحد والمكاتب يسعي في طلب
رزقه ثلاثة سيده ودينه ونفسه تبصرة
وذكرى لا ولا لالباب **وسأله** رضي الله عنه

هل للعبد حالة كمال لا يكون في مقابلتها نقص
فقال لا ما كمل عبد من جهة الا ونقص من جهة
اخرى فقلت له ما مثاله فقال من غفل عن ربه
هنا طال حضوره معه هناك حضور حساب
او عقاب ومن طال حضوره معه هنا خف حضوره
معه هناك فالعارفون يتلذذون بحساب الحق
تعال وعتابهم ويحبون ان تقوم الحجة عليهم في
كل عمل كما قال الشبلي اني احب ان يطول حسابي
يوم القيامة لاجل قوله يا عبي فم هذه عندي
الذ من نعيم الجنان كلها وقال مجنون ليلي رضي
الله عنه : ولقد هممت بقتلها من جبهاتها
كيما تكون غصبي مني في المحشر
فافهم والله اعلم **وسأله** رضي الله عنه هل اكمل
لو حرفة آكل منها فقال لا تختر مع الله شيئا الا مع
استئذانه واذنه لك فان رزق العبد في طلب

مرزوقه دائر والعبد في طلب رزقه جائز ويكون
احدها يتحرك الاخر فلا يقال السعي افضل مطلقا
ولا ترك السعي افضل مطلقا كما يظنه من ليس
عنده تحقيق بل هو على قسمين رزق يأتي اليك
بلا سعي فلا يقال في هذا السعي افضل ورزق
لا بد في وصولك اليه من السعي فلا يقال لو ترك
هذا السعي كان افضل فافهم **وسأله** رضي
الله عنه هل للعارف ان يحكي نفسه واصحابه بالخال
والتأثير ممن يؤذيه من الظلمة فقال نعم له
ذلك ولو مرة وان كان ذلك نقصا في الادب فهو
كمال من حيث العلم ثم قال من ترك المواخذة
لم يؤذه تعب اكثر من المواخذة ومن الناس من
لا يرجع عن الاذى الا اذا مس باضرار والله اعلم
وسأله رضي الله عنه ما دهي نزول العلوم
الالهية في القلب فقال ذهاب جميع النقول منه

فاذا صار فارغا من جميع النقول الكونية فقد
تهيأ لنزول الواردات والعلوم والمواهب
لانها لا تنزل الا في الاوعية الفارغة ثم لو تصور
نزولها في الاوعية المنقوش فيها نقول العلماء
كان حكمها حكم الكتابة على الكتابة فلا يصير احد
يعرف يقرأ الكتابة الاولى والثانية فتأمل
قال وقد انشد مجنون بنى عامرة
اتاني هواها قيل ان اعرف الهوى
فصادف قلبا فارغا فتأكدنا
واسه اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن العبد هل
يصح له معرفة مقامه عند الله تعالى في الحالة
الراهنة فقال نعم يعرف ذلك باجتناب ربه سيده
وامتنال امره فان لم يجتنب ولم يمتثل مطلقا
او في بعض دون بعض فهو فيما اخل به من ذلك
متلبس باخلاق الشياطين فان غاب عن نفسه

بالكلية فهو متلبس بحال الحيوانات لا اجرو ولا اثم
فمن لم يعرف حقيقة نفسه فليعرف حقيقة علمه
فان الثوب يدل على لابسه والله اعلم **وسأله**
رضوانه عنه عن سبب كفر الكفار مع انهم كانوا
موجودين عند اخذ الميثاق الاول فقال رضى
الله عنه انما كفر منهم من لم يكن موجودا عند
اخذ الميثاق فلذلك امن بعض وكفر بعض
لان ظهور الخلق هناك كان على التدرج كظهورهم
هنا لكن على غير هذه الصفة كونا وزمنا والوجود
واحد فهذا كان سبب كفر من كفر بعد الميثاق
واما من كان موجودا عند الميثاق الاول فانه
امن بجميع ما آمن به نبيه بحكم المطابقة وهنا
اسرار لا تسطر في كتاب والله اعلم فقلت له
فهل كان اخذ العهد على الموجودات وهي عبادة
روحانية ام روحانية فقط فقال الروح لا توجد

قط الا في مركب من جسد او شبح ولا تعقل
بسيطة ابدا لكن الحكم حقيقة ذات المرع الارواح
الامع الاجساد فانه لو لا الروح ما صح للجسم
النطق ولا الاجابة ببلى فان الموجودات في الاولوية
عبارة عن اشباح يتعلق بها ارواح ولكن الروح هو
الظاهر على المشيخ هناك كالحال في الاجساد الانثوية
تنطوي اجسام اهل الجنة في ارواحها عكس اهل
الدنيا فيكون الظهور هناك للروح لا للجسم حتى
ان بعض الناس انكر حشر الاجساد حين رأى في
كشفه ارواحا تطير كيف شئت والحق ما ذكرناه
والله اعلم **وسأله** رضوانه عنه من علامة اصحاب
الاحوال حتى تعاشروهم بالادب فقال علامتهم صفر
الوجه مع سواد البشرة وسعة العيون وخففى
الصوت وقلة الفهم لما يقال لهم والحال في ذلك
ثم قال وسمعت سيدى ابراهيم المتبول رحمه

الله يقول ما في القلب يظهر على وجهه وما في نفسه
يظهر في ملبوسه وما في عقله يظهر في عينيه و
ما في سره يظهر في قوله وما في روحه يظهر في ادبه
وما في جسده يظهر على حركته فارباب الاحوال
كالسفن مشرعين سائرين بالهواء ان مسكن
سكنوا وان سار ساروا والعارفون كالجبال الراسيات
والله اعلم **وسألته** رضاه عنه عن اشد العذاب
على العبد فاجاب اشد العذاب سلب الروح فقلت
له فما الذ النعم فقال سلب النفس فقلت له فما
أكمل العلوم فقال معرفة الحق فقلت فما افضل
الاعمال فقال الادب فقلت له فما بد اية الاسلام
فقال التسليم فقلت له فما بد اية الايمان فقال
الرضا فقلت له فما علامة الراسخ في العلم فقال
ان يزلا اذ تمكينا عند السلب وذلك لان مع
الحق تعالى بما احب لامع نفسه بما يحب فمن وجد

اللذة في حال علمه وفقد هاهنا عند سلبه فهو مع
نفسه غيبة وحضور والله اعلم **وسألته** رضي
الله عنه عن العارف هل له التصرف في رتبته بخلفها
على من بعده من ولد وصاحب فقال لا يصح للعارف
التصرف في ذلك لان الرتبة حقيقة لله تعالى يورثها
من يشاء من عباده فقلت له فهل للقطب القوة
فعل شيء من خرق العوائد كطلي الارض ونحو ذلك
فقال ليس من شأن القطب اظهار الكرامات و
الخوارق لان مقامه المستر وهذه الامور تظهر
ثم سكنت ثم قال وقد تحكم عليه الرتبة بفعل ذلك
واذا حكمت الرتبة على كامل بشي فلا تؤثر في كماله
سواء كان قطبا او غيره انتهى **وسألته** رضاه
هل للعبد ان يحكم على نفسه بالعدم ليعطى لوجود
الله حقه فقال نعم لكن يكون شهود هذا العدم
من وجه واحد لا من كل وجه لاجل التكليف

وارضهم لذلك وهو انه كما حكمت الذات على نفسها بالوجود
كذلك يجب على العبد ان يحكم على نفسه بالعدم المطلق
قال ومن هنا يعلم الفرق بين الانوهمية والربوبية
وبين العبد والرب وبين الروح والجسد والله اعلم
وسأله رضي الله عنه عن مقام رأيت وهو الى رأيت
نفسى مت ودخلت القبر وسألت نفسى عوضا عن
الملكين هل ذلك صحيح فقال هو صحيح لكن السؤال
حقيقة انما ترجع ثمرته وفائدته للمدين لا لك لانك
لم تزد بسؤالها علما عما كنت عليه فافهم **وسأله**
رضي الله عنه هل اخرى عذبة كما عليه طائفة الصوفية
فقال رضي الله عنه لا ترخي لك عذبة الا ان اعطاك الله
تعالى سر النور والزيادة في كل شيء نظرت اليه او مسسته
فتكون تلك الزيادة المرخاة من العجامة علامة واشارة
الى التحقيق هذه المرتبة من باب التحدث بالنعيم لا غير
وبلغنا عن السر السقطي لما ارخاها لابي القاسم الجنيدي

اراد ان يسقف بيته فقصرت خشبة منه عن الوصول
الى المجدار الاخر فطها بيده فطالت معه كالبحرين
في حصوله مثلك فله ان يرخي له عذبة ويرخيها
للمريد من والا فبتركها فقلت له فما شرط الباس
الخرقة عندهم فقال شرط لباسها عندي ان يعطى
الله تعالى عنده ذلك للشيخ من القوة والعزم انه بمجرد
ما يقول للمريد انزع قلنسوتك او ثوبك مثلا ان
ينزع عنه جميع الاخلاق المذمومة فلا يصير فيه
خلق مذموم ثم انه يلبسه القلنسوة التي معه او
الثوب فيخلع عليه فيها جميع الاخلاق الممودة التي يمكن
مثله التخلق بها فمن لم يعطه الله ذلك فهو بالباس
الخرقة للمريد كما مشهري بالطريق قال هكذا البستها
من يد سيدي ابراهيم المتبوي رضي الله عنه قال
وذكر الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه انه
لبسها كذلك من يد سيدي ابي العباس الخضر عليه

الصلاة والسلام تجاه الحجر الاسود واخذ عليه العهد
بالسليم لمقالات الشيوخ فقلت له فما شرط تلقي
الذكر عنكم فقال شرطه ان يعطى الله الشيخ من
العزم انه يخلع على المرید حال تلقيه الذکر جميع علوم
لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
له وما علومها فقال هي علوم الشريعة المطهرة فلا
يصير بعد التلقين بجهل بشي من احكام الشريعة
المطهرة فيستغنى عن سؤال الناس وعن النظر في كتاب
قال ولما لقن رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن
ابي طالب رضي الله عنه وخلع عليه ذلك صار يقول عند
من العلم الذي امره الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ليس عنده جبريل ولا ميكائيل فقال له ابن عباس كيف
ذلك يا امير المؤمنين فقال ان جبريل عليه السلام تخلف
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء و
قال وما منا الا له مقام معلوم فلا يدري ما وقع لرسول

الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فهذا هو التلقين
الحقيقي فقلت له فاذا اهل الزمان الظاهرون غالبهم
ليس باهل هذه المراتب الثلاث فقال نعم انما هم
يتزاحمون عليها بغير حساب فقلت له فاذا اصرحوا
بانهم انما يفعلون ذلك تبركا بالسلف هل عليهم لوم فقال
لا والله تعالى اعلم ثم اني ذكرت هذه الشروط لبعض المشايخ
من اهل العصر فقال هذا ليس بشرط فعرضت ذلك على
الشيخ فقال ومن اين لهؤلاء معرفة شيء من ذلك
فلما جهلوا ذلك مع دعواهم المشيخة ظنوا ان غيرهم
حاله كحالهم وفي ذلك تنقيص الطريق ومثل هؤلاء
لا يرجي لهم صلاح ولا فلاح لعدم طلبهم الترقى فان طالب
الترقى كلما ذكر له مقام يقول كيف الترقى اليه حتى اصل
اليه ويشكر من بدله على ذلك فلو كان عند هؤلاء
غير لسألوا عن طريق الترقى الى ذلك فاسه يلطف بنا
وبهم اجمعين **وسئل** رضي الله عنه عن خطور ثواب

الاحمال على قلب القلب حال الشروع في الطاعة هل
يقدر ذلك في حال الاصلاح فقال لا يقدر ان شاء الله
تعالى اذ اطلب ذلك من وجه المنة واظهار الفاقة ولكن
عليك بالادب مع الله وافعل كل ما امرك به واترك العزل
كلها في جميع اعمالك واحوالك واقطع الكل بقوله تعالى
يحي الله ما يشاء ويثبت واخذ ان تقطع بشئ فهمته
من الكتاب والسنة ولو كان في نفس الامر موافقا
للصواب فان معاني كلام الله لا ينحصر لاحد من الخلق
ولو انحصر لاحد ما كان سائر المجتهدين على هداه
من ربه فافهم وسمعه يقول لا تتكلموا قط مع
من افق في التوحيد فانه مغلوب على ما هو فيه وكلوه
لمشيئة الله عز وجل ولا تشتغلوا بالاكثار من مطالعة
كتب التوحيد فانها توقعكم عما انتم مختلفون لاجله
فكل تكلم بحسب ذوقه ومراد الاشياخ من المرید
ان يذوق احوال الطريق ويتكلم كما تكلموا الا ان

يحفظ مقالات الناس . وسمعه يقول عليكم بحفظ
لسانكم مع علمه الشريعة فانهم بوابون لحضرة الاسماء
والصفات وعليكم بحفظ قلوبكم من الانكار على احد
من الاولياء فانهم بوابون لحضرات الذات واياكم
والاقتقاد على عقائد هم بما علمتموه من اقوال المتكلمين
فان عقائد الاولياء مطلقة متجددة في كل وقت
بحسب مشاهدتهم للشؤون الالهية وغيرهم ربما
ثبت على عقيدة واحدة في الله حتى يموت لمجابهة عن
الشؤون الالهية واياكم ان تقر بواحد من الاولياء الا
بادب ولو باسطوكم فاحذروهم فان قلوبهم مملوكة
ونفوسهم مفقودة وعقولهم غير معقولة فربما مقتوا
على اقل من القليل وينفذ الله مرادهم فيكم قالوا اما
المجاذيب فسلموا عليهم بترك السلام عليهم ولا تسالوهم
الدعاء فربما دعوا عليكم وكشفوا عوراتكم انتهى
وسمعه يقول اذا صحبتهم كاملا فلا تتواولوا به كلاما

من خصه الله بفضله كأننا من كان لا سيما أهل
الحرف النافعة وذو البيوت فان عندكم من الادب
ما ليس عند غالب الناس واياكم ان تظهروا لكم كشفا
او كرامة دون ان يتولى الله تعالى ذلك من غير اختياركم
واحدروا من قربته تعالى ان يفتكم بالقرب مع انه لا
خصوصية لكم فيه وذلك ان احدكم كلما علم ما هو
عليه من القرب بعد عن حضرة الله عز وجل فان حقيقة
القرب الغيبة عن القرب بالقرب حتى لا يشهد العبد
حاله في القرب الا بعد او لاحاله في العلم الاجملا ولا
حاله في التواضع الا كبرا فعلم ان شهود القرب يمنع
العلم بالقرب ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون
واحدروا من الاغترار بحبته لكم ان يستدرجكم بحكم
له حتى يشغلكم بكم عنه فانه اذا كشف لكم عن حقائقكم
حسبتم انكم هو ومن هنا يقسم الاستدراج اين
التراب من رب الارباب فقلت له فما الخلاص فقال

ان تشهدوه تعالى به لايكم **وسمعت** رضي الله عنه
يقول اذا نازعك احد في مسألة ورد عليك قولك في
مصنفك او غيره فلا تبادر بجوابه ولا ترادده بل
تريه وان نظره وقتا اخر وتعرف سبب رد ذلك
القول عليك من الحق بحضور ادب فربما يكون الحق
تعالى انما عليك قولك على لسان هذا المنازع لغفلة
طرات عليك ومتى اجبت عن نفسك من غير تعرف
السبب فقد خرجت عن ادب الحضرة الالهية **وسمعت**
يقول اذا ذكرته لاحد فائدة فلا تذكرها
له مع شهود انك اعلم منه او افضل فتجب بذلك
ويقوم شغوفك عند نفسك عليه بل اذكر الفائدة
خوفا ان تلجم بلجام من نار يوم القيامة او بنية نشر
الشريعة في العالم لا غير واذا انكرت على شخص منكرا في
الشرع منصوصا عليه باتفاق العلماء فلا تنكره عليه
بطبعك مع الغيبة عن الشارع ولا تعنفه عليه

بل قل له ان الشرع قد نهى عن مثل ذلك واحذر
ان تقول له انت مخالف للشريعة او قد خالفت
بذلك المسلمين وارفقه بما استطعت واياك
ان ترى نفسك عليه حال الانكار لان نفسه تتحرك
وتعاندك ولو كان معه الحق الميقين وذلك
لان النفس اذا تحركت ركبها الشيطان فيصير
هو الناطق فيها فتقوم انت وتتعد من الغبط
اعتقادا مندا ان تلك المعاندة من اخيك و
لو كشف لك رايت ابليس هو الناطق والراكب
لاخيك فافهم فقلت له كيف ارى نفسي وانا
عالم عامل دون الجاهل الفاسق فقال التفاضل
لا يقع في الذوات حقيقة وانما يقع في الصفات
فصفة العلم التي قامت بده مثلا افضل من صفة
الجهل التي قامت باخيك فما وقع التفاضل الا
في الصفة ولم يقع التفاضل في الذات وانظر

الى قوله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم قل انما انا
بشر مثلكم فتسبحي بالاسم الذي يشاركه فيه جميع
الناس ولم يتسم في هذه الآية باعلى واصافه
كالنبوة والرسالة فما فارق غيره الا بالوحي كما
قال يوحى الى كل ذلك مراعاة لمقام العبودية التي
خلق لاجلها ولولا ان رسوله صلى الله عليه وسلم
امر باظهار رتبته في الآخرة بقوله انا سيد ولد
آدم يوم القيامة ولا فخر لما تلفظ بذلك ولا امر
احد بسيادته على بقية الانبياء عليه وعليهم الصلاة
والسلام فافهم فعلم ان التفاضل لا يكون الا
في الاشياء الثابتة واما العلوم والاحوال فانها
غير ثابتة فتؤخذ من محل وتعطى لمحل اخر فاذا
سلبت يا اخي من العلم ذهب فضلك الذي رايت
به نفسك على الجاهل فلا ينبغي لاحد ان يفضل
نفسه او غيره الا بما امر الله فان البعوضة لها

وجه الحق تقبل به ما يقبله الانسان الكامل
وكذلك الجاهل فانظر اليه من ذلك الوجه لتوفيه
واسم تعالى اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن القهر
والمنازعة هل يوصف بهما العبد وهو في حضرة
الله عز وجل فقال لا يصح لمن هو في حضرة الحق
عز وجل فهو لغيره ولا مغالبة له ولا منازعة
لان حضرة الحق تعطي بالخاصية صاحبها الخشوع
قال صلى الله عليه وسلم ما تجلى الله عز وجل لشئ
الا خشع ومتى ظهر من عبد قهر او منازعة تحققنا
انه ليس في حضرة الله تعالى اصلا وانما وجهه
مصرف الى الكون والحجاب واسم اعلم **وسألته**
رضي الله عنه عن العوام والخواص من اهل الطريق
ما تعرفهم فقال العوام من اهل الطريق من كان
مقلدا لغيره فاستبد بعقيدته الى امر مربوط
ثم سلك لطريقه مع تلك العلة فهو ان فتح له

ما يوافق معتقده سماه فتحا والاسماء منعاه
وقد يجي الحق الى مثل هذا فلا يقبله لكونه جاءه
في غير معتقده واما اهل التحقيق من الخواص
فلا يتحققون ان في الجناح الا لله منعاه اصلا
وجوده فياض على الدوام وان وقع له منع او
عطاء اوران فانما هو عبارة عن توجه عين البصيرة
الى غير الوقت الذي خلقوا له فحتى صرفت اعيني
بصائرهم عن رؤية الكون قام معها الكون و
لا بد فاعلم ان عين البصيرة لا تزال قابلة والمرأة
لم تزل مجلوة وانما التفاوت واقع في المبصرات
فان رأت النور رأت ما كشفه النور وان رأت
الظلمة لم تتعدها اذا الظلمة لا تتعدي ما
وراءها والا محي انما فهو ناظر الى ظلمة الماء
الذي نزل في عينيه واسم اعلم **وسألته** رضي الله
عنه عن طلب المريدين ظهور كرامة هل يقدر ذلك

في اعماله وهل عدم وقوع الكرامة يدل على عدم
دخوله في طريق القوم فقال رضي الله عنه طلب
المريد الكرامة مما يقدر في اخلاصه ثم لا يدل
عدم الكرامة على انه لم يحصل له شيء من مقامات
القوم وايضاح ذلك ان تعلم يا اخي ان الدنيا ليست
موطن النتيجة والثواب وانما هي موطن العمل
وتهيبوا المحل فكما ان الآخرة ليست دار محل كذلك
الدنيا ليست بدار نتائج فلا يجب على المريد الا
تهيبوا المحل واما النتائج فانها امامه في الدار
الآخرة فعلم انه لا يلزم من كون الانسان لم يكشف
له عن شيء مما كشف لقوم ان يكون ناقصا لانصيب
له فيما حصل للقوم بل يقال انه عند الموت كحل
تهيبوه واستعداده ولا فرق بين من كشف
بالأمور في ذلك الوقت وبين من كشف له طول
عمره انما هو تقديم وتأخير والله اعلم **وسألت**

رضي الله عنه بما يفعله المشايخ من ترتيب الاوراد
للمريد ينهل هو من هبكم فقال لا ذلك مما اكرهه
ولا اقول به لان الاوراد تصير حيشة يفعلها
العبد بحكم العادة يمر الانسان عليها بحكم الغفلة
والطبع والقلب في محل آخر واذالم يتقيد الانسان
بالاوراد وذكر الله تعالى متى وجد الى ذلك سبيلا
في اي وقت كان بحضوره وقبال صادق وهمة و
عزم كان اقوى في استعداده فالمدار على عدم
الغفلة في العبادة فمن رزقه الله تعالى الحضور
في الاوراد المرتبة فلا بأس به فقلت له فما
من هبكم في المعاهدة للمريد بانه لا يجوز بعض
الله عز وجل فقال هو ايضا مما اكرهه لانه لا يؤمن
متعاطي ذلك من الوقوع في الخيانة فيحير عليه
اثم المعصية واثم خيانة العهد ولو انه لم
يقع في معاهدة لكان عليه اثم واحد فالاحسن

للشيخ ان يأمر المرید بفعل الاوامر واجتناب
النواهي من غير معاودة ويفعل الله ما يشاء و
الله اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن الفرق بين
خاطر الحق تعالى وبين خاطر الملك فقال خاطر الحق
تعالى لا يكون فيه امر ولا نهي ابدا اذ قد فرغ تعالى
من الاوامر والنواهي على لسان رسوله صلى الله عليه
وسلم فكل خاطر تجد فيه امرا ونهيا فاعلم انه خاطر
الملك فعلم ان خاطر الحق تعالى الآن انما يعطيه المعارف
الالهية ويكشف لك عن الامور الغيبية التي جهلتها
من الكتاب والسنة ويكون سمعك وبصرك ويدك
ومؤيدك الى غير ذلك فقلت له فما الفرق بين العلم
والكشف فقال الكشف هو علمك بالحقائق على ما
هي عليه في نفسها والعلم هو علمك بالامور على ظاهرها
واسه اعلم **وسأله** رضي الله عنه عن حديث ابي عبد
الله كانه تراه اي الحاليتين اكمل ان يعبد الله كانه

يراه او يعبد الله على الغيب فقال رضي الله عنه عبادة
الحق تعالى على الغيب اكمل لما فيها من التنزيه قال تعالى
المن لم يعلم بان الله يرى واما عبادة العبد لربه كانه يرى
ربه فان ذلك راجع الى ما امسكه في نفسه من شاهد
الحق واقامه كانه يراه وهذه درجة العوام ثم يترقى
منها الى درجة المخصوص وهو كونه مقايير العبد
العبد لا يراه وذلك انك اذا ضبطت شهوده تعالى
في قلبك عند صلاتك فقد اخلت شهودك عن
بقية شهود الوجود المحيط بك واذا تحققت ذلك
علمت بحرك عن رؤيته لتقييدك واطلاقه وضيقك
وسعته فاذا عرفت ذلك بقيت مع نظره المحقق اليك
لا مع نظرك اليه لان نظرك يفيد فيخرجه عن اطلاقه
فيتمدد وهو المنزه عن الحدود واسه اعلم **وسأله**
رضي الله عنه عن قول بعضهم ان الاحدية سارية
في جميع الوجود وما معناه فقال اعلم انه لما كان

الانسان روح العالم وكان عبارة عن نفس ناطقة و
جسم حساس وكان حده انه حيوان ناطق ومتى سقط
شي من حده سقط حقيقته وكان غيب الانسان الذي
هو روحه قائما بظاهره لقيام لوجوده الابه ^{لمضاهاة}
للعالم الاكبر فتضي بهذا الاعتبار ان يكون جميع الوجود
باسره مطلقه ومفيدة ظاهره وباطنه قائما بالحق
مفتقرا اليه لا يقوم بنفسه طرفه عين فمن شهد
ذلك تحقق سريان الاحدية حينئذ في الاشياء بسطها
ومركبها وجميع احكامها فليتأمل فانه نفيس والعلم
وسمعتنه رضاه عنه يقول ما العلة في منع المرید
من قبول الرفق من الناس فقال لان المروءة والطبع
يحملانه على مكافاة الناس على احسانهم وتوفية حقوقهم
وعلى مراعاتهم واذا كان الامر كذلك فمتى يتحقق
السالك بالجمعية مع الحق ^{فكل} والاحدية تطلب
من يتوحد ليتوحد بها واذا تفرق السالك فلا احدية

فلا فتح وانه اعلم **وسمعتنه** رضاه عنه يقول
ينبغي للذاكر ان يكون ذكره للتعبد فقط لا لطلب مقام
وذلك ليكون في تهنيئه غير خال من العبادة وقد قالوا
انما شرعت الخلوة للتفرغ من الاكون وتهنيئ المحل
لا غير **وسمعتنه** ايضا يقول اذا ورد على الباطن ذكر
معين فليكن السالك ساكنا لا يساعد به بفعله فاذا
ذهب الوارد لنفسه من غير مساعدة الهيئة كان اكمل
في الاستعداد **وسمعتنه** يقول المتجلي ان لا يكون
ابدا الا بصورة استعداد العبد وغير ذلك لا يكون
فاذا المتجلي له ما راى سوى صورته في مرآة الحق وما
راى الحق انتهى قلت وقد اوضحنا ذلك في مجتذ الرؤية
في العقائد الكبرى فراجعوه وانه اعلم **وسمعتنه** يقول
ان الشيطان ليقنع من العبد بفسخ عزمه من طاعة
الطاعة وذلك انه يحسن له ان يعاهد الله تعالى
على احياء ليلة من الليالي بالصلاة فاذا شرع فيها

فيها جاءه وحسن اليه الذكر وما فيه من الجمعية فيترك
العبد الصلاة ويجلس يذكر الله تعالى فيقع العبد
في المكث العهد مع الله تعالى وهذا هو مراد ابليس
ومن جملة ما كيد ابليس ايضا انه يأتي العبد بالكشف
التام والعلم الصحيح ويقنع منه ان يجهل من اتاه
به لعله ان الجهل اكثف حجاب النفس فيدخل عليه
بعد ذلك كل شبهة ومن علامة مكره بالعبد ان
يكشف له معاصي العباد في قعود بيوتهم وحقتك
استارهم وهو كشف صحيح لكنه شيطاني يجب على العبد
التوبة منه والله اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن
الحكمة في وجوب استقبال القبلة الحق تعالى في جهة
الكعبة دون غيرها مع ان الجهات كلها في حق الحق
تعالى واحدة فقال رضي الله عنه لا يستقبل الحق تعالى
من العبد الاروحي لاجسده فالعبد اذا مستقبل
للحق في غير جهة بباطنه وليحذر العبد ان يتوهم

ان نفسه قد احاطت بها الجهات كصورته الظاهرة
خوفا ان يبقى الحق في وهمه كالدائرة المحيطة فان ذلك
جهل بالله تعالى بل كما يرى نفسه التي هي ليست من
عالم المحس في غير جهة كذلك يكون الحق في غير جهة
واما ظاهر العبد فانما هو متوجه الى جهة القبلة
المخصوصة وذلك ليجمع همه على الامر الذي هو فيه
فانه لو لم يؤمر باستقبال جهة معينة وكان على
حسب اختياره لتبدد حاله وكان يترجم عنده في
كل وقت جهة ما ورنما تكافأت في حق الجهات فالحاج
الى فكر واجتهاد في الترجيح فيتبدد بالكلية فلذلك
اختار الحق تعالى له ما يجمع همه ويرحم قلبه انتهى
قلت وقد بسط الشيخ محيي الدين الكلام على هذا المحل
في لوائحه الانوار والله اعلم **وسألته** رضي الله عنه
لم كان صاحب الحال يؤثر في الناس اذا وعظهم دون
الكمل فقال اعلم ان اول الطريق بداية ثم حال ثم



رسوخ فمن صحب صاحب الحال قلب عينه كالأكسير
ومن صحب الراسخ حين رسوخه وثباته لم يؤثر صحبته
فيه ولذلك كذب الامم رسلا لان الرسل ما بعثت
الا بعد رسوخها في العلم بالله وتمكنها وحكمها على الحال
فلذلك كان الراسخ يخاطب الناس بظواهر الامور
ويبطن عنهم ما فوق طاقتهم فلا يؤمن به الا القليل
فافهم **وسألته** رضي الله عنه عن السالك اذا مات
قبل فتحه فقال يرفع الى محل همته لان همته تجذب به انتهى
والله اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن الخواطر اذا تراكت
على الباطن في صلاة او غيرها بماذا ترد فقال لا يخلو
تعلق الخاطر اما ان يكون بموجود او بمعدوم فان كان
تعلقه بموجود فاخرجه عندك وازهد فيه ينقطع
خاطره عنه وان كان تعلقه بمعدوم فتعلم ان هذا
ليس من شأن العاقل ان يعلق خاطره بالغدم فرد
خاطره بالعلم الى ان يسكن والم اعلم **وسألته** رضي

الله عنه عن الكامل هل له الركون الى عدم مكر الحق تعالى
به فقال الكامل لا يحكم على الله بشئ ولو بلغه اعلى المقامات
وقال له **رضيت** عنك **رضائي** الاكبر فبعد ذلك كله
لا يؤمنه **تعالى** وذلك ليوفي الالوهية حقها وتامل باخي
ما ورد في ان جبريل واسرافيل لما خلق الله النار طففا
يبكيان فاوحى الله تعالى اليهما ما يبكيان وهو اعلم فقالا
خوفنا من مكرك فقال لهما الحق تعالى فهكذا نكون لا تأمنا
مكرى والله اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن قول ابي
يزيد سبجاني مع انه مشهور بالكمال والسطح لا يكون
من كامل فقال رضي الله عنه اعلم ان ابا يزيد لما نزه
الحق وقدسه قيل له في سره هل فينا عيب فنزهنا
عنه قال لا يارب قال له الحق تعالى فنفسك اذا نزه
عن النقائص فلما جاهد نفسه ونزهها عن الرذائل
قال سبجاني قولا ذاتيا ضروريا حقا لا دعوى فيه
قال وقد عجبت ممن يقول اخبار الصفات كيف لم

يؤول كلام العارفين مع كونهم اول بالتأويل من الرسل
 لنقصهم في الفصاحة عن الرسل واسه اعلم **وسأله**
 رضي الله عنه عن ميزان الحركات المحمودة والمذمومة
 فقال ميزانها ان تنظر ما بعد ها فان وجدت سكونا
 ومزيد علم فاعلم انها من الحق وان وجدت بعدها
 ندم او ضيقا وتشويشا فاعلم انها حركة نفسانية
 او شيطانية هذا ميزان الحركات واسه اعلم
وسأله رضي الله عنه هل يصح للذاكر الاقبال
 على الحاضرين ومكالمتهم ويكون مع ذلك حاضرا في
 عالم الباطن كحضوره في خلوته فقال لا يصح ذلك
 لمبتدئ ولا منتهى الا ترى الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الذي هو سيد المرسلين كان اذا اتاه
 الوحي يغيب عن الحاضرين الى ان ينقضي الوحي
 ثم يسري عنه هذا مع كونه كان في خطاب ملكي
 فكيف يكون استغراقه في خطاب الحق تعالى فقلت

له فهل للذاكر ان يشتغل بمعاني الذكر فقال لا ينبغي
 له ان يشتغل بمعاني الذكر وانما الواجب الاشتغال
 بالذكر على وجه كونه تعبدا لا يعقل معناه فاذا ذكر
 كذلك كان الذكر يعمل بخاصيته فيه فقلت له فاذا
 الواجب على الذاكر مراقبة المذكور فقال نعم لان
 المذكور رجا الى الذاكر فلا يجده حاضرا فيحرم مدده
 لانه لا يعطى الا الحاضر معه واسه اعلم **وسأله** رضي
 الله عنه عن المجذوب هل يعرف الطريق كالسالك
 فقال اعلم ان مثال المجذوب مثل صاحب الخطوة
 الذي تطوى له الارض فالتاسي يرحلون المراحل
 المعتادة في مدة معلومة وصاحب الخطوة يقطعها
 في اقرب وقت بغير تعب وتزوي له الارض الا انه
 يمر ببصره على جميع المراتب فكذلك المجذوب لا بد
 من عبوره على المقامات التي هي علامات الطريق فيمر
 عليها بسرعة : واما السالك فيقيمه الله تعالى

فيهما ما شاء فلا تتوهما وان المجدوب لا يعرف الطريق
واسمه اعلم **وسألت** عن وقع له الصلاة في القبر
كتابت البناني هل يكتب الله تعالى له ثواب تلك الصلاة
مدة البرزخ ام عمله في غير محل فقال يكتب الله تعالى
له ثواب عمله الى ان يخرج من البرزخ فقلت له فهل
لعمل المثالات المتخيلة لاهل الدنيا في النوم واليقظة
التي تخرج لهم وتقضى حوائج الناس من قبور الاولياء
حكم عمل من صلى في البرزخ فقال لعمل تلك المثل حكم
عمل الصور المقيمة في البرزخ ولها ثواب قضاء حوائج
الناس فقلت له فما حقيقة هذا المثال الذي اقامه
الله عند قبور الاولياء فقال هو ملك يخلقه الله
تعالى من همة تله الولى او هو مثال نشأ من صورته
ينفذ الله به من شاء من الامور فقلت له فالانبياء
ما حكمهم فقال من كلفه من قبره فهو عينه لا
مثاله واسمه اعلم **وسألت** رضى الله عنه متى

يصح

يصح للعبد ان ياخذ عن الله تعالى بلا واسطة من
الوجه الخاص فقال اذا تحققوا شئ القلب بالله تعالى
بنسبة خاصة ورابطة صحيحة صح له الاخذ عن
الله واستغنى عن المادة لان واردة لا يتوقف
حينئذ على وجود الخلق ولا عدمهم قال ومن الناس
من يكون الله بواسطة الخلق اكثر في توفيقه
ووارده على وجود الخلق ولهذا يقول بعض العارفين
وجدت وادى في البلد الفلاني او المكان الفلاني
دون غيره اى لمناسبة اهل تلك البقعة لمزاجه
وباطنه ولكن العارف الكامل لا يتقيد بهذا القيد
والسلام **وسألت** رضى الله عنه هل للجسم بعد
مفارقة الروح احساس وادراك فقال نعم وذلك
لان للجسم عندنا عوالم وحقائق تقبل بها التجلى
الالهى والادراك من غير واسطة النفس واذ
انتقلت النفس الى محلها الاصلى بعد المفارقة وبقي

المجسم كان له ذلك الادراك بتلك الحقائق التي تخصه
ولو لا ذلك ما كان لقوله تعالى وان من شيء الا يسبح
بحمده معنى لان التسبيح لها معنا عبارة عن المعرفة
تقديره وان من شيء الا يعرف ربه وموجده و
ينزهه ويقدره عما لا يجوز عليه وهذه هي
حقيقة المعرفة وبتلك الحقائق نطقوا وشهدوا
وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله
الذي انطق كل شيء قال ولا يعرف حياة الجسم بعد
انفصال النفس الا المكاشفون الكمل واسم تعالى
اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن معنى قولهم القرآن
بحر لا ساحل له فقال معناه انه يقبل جميع ما فسر
به المفسرون وذلك ان المتكلم به وهو اسم تعالى
عالم بجميع تلك المعاني والوجوه التي تدل عليها هذه
الالفاظ بالنظر الى كل شارح فاما من شارح يقصد
وجهاني شرح تلك الآية وذلك الوجه مقصود للمتكلم

وهو اسم تعالى بخلاف ما اذا كان المتكلم من الخلق فان
الشارح لكلامه لا يتعدى مرتبة المتكلم من القصور
وان كان اللفظ بعينه واسم تعالى اعلم **وسألته**
رضي الله عنه عن العارف اذا دخل النار في الآخرة
والعياذ بالله تعالى فهل يتبين لنا نقص مقامه في
الدنيا وانه كان على غير قدم مرضي فقال اعلم ان
العارف اذا دخل النار قد خوله بمنزلة الامر اخص
التي تصيبه في الدنيا سواء فكما انه سبحانه وثقه
ابتلى العارف بالامراض لئلا يتحصى عنه الذنوب مع
قطعنا بان المرض لم يحط العارف عن مقامه فكذلك
حكم العارف ان قدر عليه دخول النار فقلت له قد
بلغنا ان صاحب الحال يحويه حاله وتنزوي عنه
جهنم اذا امر عليها وتقول له جزعني فقد اظفأ
نورك ليهي فهل هو اكمل من العارف ام كيف الحال
فقال صاحب الحال ناقص عن مقام العارف بلا

تشك وانما العارف التي قياده لتصاريف الاقدارين
يدى الله عز وجل فلم يختر غير ما اختاره الله له وغير
العارف يقر من تقديرات الحق تعالى فلذا لك كان
العارف اكمل في الدرجات فانه اذا دخل الجنة كان
صاحب الحال يرى درجة العارف كما يرى الكواكب
في السماء فيتمنى ان يكون له مرتبة العارف فلا يقدر
والله اعلم فقلت له فما وجه تعذيب المحبوب
لمحببيه مع ان المحكمة تاتي ذلك كما في قوله تعالى
وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه
فلما لم يعد بكم بذنوبكم فقال رضى الله عنه انما مبتلي
المحبوب ويعذب من كونه محبا وانما ينعم من كونه
محبوبا كاهل الجنة ينعمون فيها من حيث كونهم
محبوبين لا محبين اذ المحب يقع له الامتحان ليتبين
صدقه وكذبه عند نفسه فقلت له فما حال
الانبياء فقال قد جمع الله للانبياء بين البلاء و

النعم في دار الدنيا كما لهم قبل او نعم من كونهم
محبين ونعيمهم من كونهم محبوبين والله اعلم
وسالته رضى الله عنه ايما للشيخ ان يكشف للمريد
عن حقائق الامور التي لا ينالها الا بطول السلوك
فينتصر له الطريق ام بتركه يدور في معاطف
الطريق كما عليه السادة الصوفية فقال رضى
الله عنه اختصار الطريق للمريد اولى عندنا و
طريقة الشيخ ابي مدين المغربي رضى الله عنه كان
يقصد قرب الطريق على المريد فينقلهم الى محل
الفتح من غير ان يمر و اعلى الملكوت خوفا عليهم من
تعشق الانفس بعجائب الملكوت ثم اذا فتح على
المريد حينئذ يتدلى الى العالم فيكشفه بالحق فقلت
له فهل للشيخ اثر في الفتح فقال نعم له اثر ثلاث
الشيخ بمنزلة الديار الذي يقول لك اسلك هذه
الجهة فانها اقرب من هذه والسلوك عندنا بمنزلة

الدائرة وهو درج يقتضي ان السلوك للسالك
يمر على جميعها اذا اخذ الامر على الترتيب وفي ذلك
تعب عليه وتطول بل زمن فاذا وفق له العارف
اختصر له الطريق ثم قال اما سمعت اشارة ابي
يزيد البسطامي حين قال ووقفت مع العارفين
فلم ارفيهم قد ما ووقفت مع المجاهدين فلم ار
لهم قد ما وهكذا الصائمين والمصلين و
غيرهم الى ان مد مقامات كثيرة وكل ذلك يقول فلم
ارهم قد ما فقلت يا رب فكيف الطريق اليك
فقال اترك نفسك وتعال فاختصر لي تعالى الطريق
بالطف كلمة واخصرها فلما ترك نفسه قام الحق
تعالى معه وهذه اقرب الطرق والله سبحانه و
تعالى اعلم **وسألته** رضي الله عنه عن القطبية
هل لها مدة يقيم فيها صاحبها من سنة فما دونها
الى ثلاثة ايام الى يوم كما قيل فقال رضي الله عنه

اعلم انه ليس للفروع الا ما كان للاصول وقد اقام
صلى الله عليه وسلم في القطبية مدة رسالته
وهي ثلاث وعشرون سنة على الاصح والتفقوا على
انه ليس بعده احد افضل من ابي بكر الصديق
رضي الله عنه وقد اقام في خلافته عن الله و
رسوله سنتين ونحو اربعة اشهر وهو اول
الخلفاء الاقطاب واستمرت القطبية بعده الى
ظهور المهدي فهو اخر الخلفاء المحمديين ثم يتولى
قطب وقته وخليفة الله عيسى بن مريم عليه
وعلى نبينا الصلاة والسلام فيقيم في الخلافة
اربعة سنين سنة فالحق عدم تقدير مدة القطابة
بمدة معينة قال وقد بلغنا عن الشيخ ابي النجا
سالم المروزي انه اقام في القطبية دون العشرة
ايام وكذلك الشيخ ابي مدين المغربي فقلت له فهل
يختص القطب بكونه لا يكون الا من اهل البيت

كما سمعته من بفضله فقال لا يشترط ذلك و
لعل من اشترط ذلك كان شريفا فتعصب لنسبه
وايه اعلم **وسالته** رضي الله عنه عن علامة
كون البلاء عقوبة فقال علامته عدم الصبر و
كثرة الجزع والشكوى الى الخلق فقلت له فما علامة
كون البلاء تمحيصا للذنوب فقال علامته وجود
الصبر الجميل من غير شكوى ولا جزع ولا ضجر
باداء الطاعات فقلت له فما علامة كونه رفع درجاة
فقال علامة ذلك وجود الرضى والمواظقة و
طمانينة النفس والسكون تحت الاقدار حتى
تتكشف اشترى قلت ورايت نحو هذا التقسيم
في كتاب فتوح الغيب لسيدى عبد القادر
الجيلي رضي الله عنه وايه اعلم وليكن ذلك اخر ما
غنصنا عليه من درر فتاوى شيخنا سيدى على
الخواص رضي الله تعالى عنه آمين . وقد حبيب

الى ان اُختم هذه الاجوبة بجواب كتبه تلميذه
الشيخ العارف بالله تعالى اخى افضل الدين لمن
سأله عن مرتبة هؤلاء المشايخ الظاهرين
بانفسهم في مصر والجالسين في الزوايا بغير
اذن من مشايخهم فأجاب بما صورته **بسم الله الرحمن الرحيم**
اللهم اصلح من نشئت كما نشئت وكيف نشئت
انك الوهاب . الحمد لمن اظهر العين بمحو صفات
العين حمد عبد بعبودية ربه ظهر وبروبية
نفسه بطن واصل على عبده الجامع وسره
القامع لكل مبتدع فاجر ولعبوديته كافر
وعلى اله واصحابه نجوم الاهتداء وشموس
الاقتداء وسلم . وبعد فقد قال الله الحكيم يا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة بيننا وبينكم ان لا نعبد
الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا
بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا

اشهد وابانا مسلمون وقال تعالى قل هذه سبيلي
ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعي وسبحان
الله وما انا من المشركين. والسلام عليكم ايها
المشايخ الظاهرون في القرن العاشر الجالسون
للناس بغير اذن الله سلام سنة الاسلام رضى
واسأل الله تعالى ان يهيئكم على تحصيل مقام
الايمان او بعضه في مثل هذا الزمان الذي لا
يوجد فيه القوة الا بالموت واعلموا ان الشهيد
من اتعظ في نفسه ولم يجعله الله عظة لغيره
وتعفف عن الاكل من بيوت اخوانه في الولايم
التي لم يرد بها وجه الله ولم يجمع لهم الجموع على
طعامهم حتى يفضحهم فلا يكملوا عشاء الاصحاب
الامن السوق وقال سيدى ابراهيم المتبول رضى
الله عنه وعزة ربي كل فقير لا يمد صاحب الطعام
بالبركة الخفية طول عامه ويحمل عنه بلايات تلك

السنة كلها ليس له ان يمد يده الى طعامه وقد
مالئ بكم ايها المشايخ نفوسكم القوية الى حب
الظهور الذي لم يرض به ابليس في هذه الدار مع
امانه في دار الدنيا من نزول البلاء عليه بالوعد
الذي وعده الله به من الانظار الى يوم الدين و
وتصدرتم لامور لم يخلقكم الله لها ولانتم من اهلها
وحسنت لكم انفسكم احوال الشيطانية وامورا
نفسانية منشأوها الوهم والخيال بواسطة
الاستدراج الكامن بين صفحتي المحو والاثبات
واعني الله تعالى قلوبكم عن طريق الهداية وامال
نفوسكم الى طريق الفواية حتى ظهر اثر ذلك على وجوهكم
فتسببوا بها الاخوان لنفوسكم قبل ان يحل بكم الدمار
وتوبوا الى الله تعالى عن اكل الحرام والشبهات واحترقوا
وكلوا من كسبكم ولا تأكلوا بدنيكم وثيابكم الصوف
واخفوا نفوسكم حتى يفتنكم الحق تعالى الى الظهور

اما بامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة و
مشاهدة واما باذن شيخ عارف قد خبر الطريق واعلموا
ان من نازع اوصاف الربوبية لاجل هواه وقنع بما يظهر
في سره ونجواه من خطاب ومعارف وكشوف ومواقف
والقاء نفساني ونفت شيطاني فليس من الله في شيء
بل هو من الله في شيء فنفوذ بالله من الضلال بعد
العرفان ومن النكران بعد الايمان ولا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم فاقولوا سمعكم الى سماع هذه
القاعدة التي برزت من الروح الاعلى الى العالم الادنى
جامعة لسر الهوية بصفة الاحدية ونفوة الوحدة
لم تتحرك من رامي ولا من راي في صحف الوجود
ونفحات الحدود منزهة بلسان القدس بتشبهة
بلسان العدم من حضرة الازل والابد بسر تضيق
الاحد في مراتب العدد لا يمكن اقتناصها بطريق
النقل ولا يصح افتراسها بصحيح العقل مبطورة

على التفويض والتسليم لكل قلب سليم وطور جسيم
ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير
اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر
الدنيا والآخره ذلك هو الخسران المبين اعلموا ايها
الاخوان البرزخية الالهية الاولى الغاضية لعدم
الاسماء والصفات المتجلية على نفسها باحدية
ذاتها المندرجة فيها الشؤون والمظاهر بتعييناتها
العائضة منها لها علما بسر الوحدة انية الجامعة
لمعانى الحقائق والدقائق وتفصيلاتها في عرصة
البرزخية الرحمانية التالية للبرزخية الالهية
بالاستواء الالهي على العرش الرحمان بظهور الاسماء
والصفات في انما ملكية واشخاصا انسانية و
تنوعات حيوانية ونباتية بحسب القوابل وتنوع
المراتب وتحول المظاهر وتبدل الشؤون بظهور
ن والقلم وما يسطرون في التكميل الصور صاحب

الصور وتعز الطور بسر البطون والظهور
التكوين وتناحت الابناء فظهرت الآباء والابناء
واندرجت الاسماء تحت ظلال المسمى وغرب الاشراق
بالنفاق الساق وظهر الوصف بالحرف وبطنت
الذات بشروق الصفات بل ما وقع بطون ولا ظهور
ولا اشراق ولا احراق ولا وجد معدوم ولا عدم
موجود الا ما اظهره القدم من صفات الحدوث
العدم وهو الآن على ما عليه كان ثم اعلم ان البرزخين
المعبر عنهما عند اهل التحقيق بحضرتي الوجوب والامكان
هما مظاهرا للحقيقتين المحمدية والادمية
كما افصح بهما السبان التنزيل بقوله حم والكتاب
المبين فالحقيقة الادمية والحققة للملأمة ورائقة
للقدم لان الخصى يبرتبها الاظهار والظهور
للصور الشخصية والتنوع الكونية والمراتب
الايجابية والنفحات الاسماءية والنفحات الصورة

لان

لانه الخليفة المنزول والواصل الموصول من
خزانة الازل الى بحبوحة الابد وانما نزل عن
رتبة الامامة الى سر الاذان والاقامة ليحقق
بالتابعية كما تحقق بالمتبوعية والالم يكن لقوله
صلواته عليه وسلم انت اب رو حائتي وابن جثمائي
فائدة وهو الاول والاخر والظاهر والباطن
فهو بكل شيء عليم ثم لا يخفى ان كما فتق الابن القديم
صورة العدم ورتق بالابوة صورة القدم كذلك
فتق هذا الوالد الاكبر والخليفة المنتظر حضرة
العدم بمفتاح العدم كما بدأنا اول خلق نفيد
وكذلك ختم بابوته الظاهرة الجامعة اوصاف
الكالات من تعدد المقامات وسر الاحاطة المتكثرة
بظهور الواحدانية المتوحدة بتجلي الاحدية
في المراتب والشؤون والمظاهر والعيون من
الازل الى الابد استيعابا واستيفاء جامعين

لكل اسم ووصف وحائز من لكل معنى وحرف لان
مظهرة الشريف في هذا اليوم التقيدى معدوم
لتكمل رتبة الظهور بسر نبوته وتعمر رتبة البطون
بسر نبوته لانه حقيقة الصورة المخلوق عليها
ادم فلذلك اختص بالكمال المطلق المحاذي للحق في
اليوم المطلق على الاستواء الرحمان وبالعرش الالهي
لفصل القضاء بشهادته هو وامته على سائر الامم
فاخرجهم ثم لما انفتحت الدورة الادمية بالتناسل
البشري والمظهر العددي كذلك انفتحت هذه الدورة
المحمدية بالتناسل العرفاني والشهود الاحساني
والابقائي ولذلك تزايدت العلوم الالهية والمعارف
الربانية وتناقصت العلوم الفلسفية المبنية
على الافهام بظهور شمس الشريعة وابدور الافهام
وكذلك تنازلت الحقائق من حقيقة كل ناطق بطن
بعد ظهوره الى حقيقة كل فرد ظهر في هذه الدورة

السيادة متصفا بحكم شريعته كالخضر وعيسى و
غيرهما تابعين لهذا الخاتم الجامع لجميع المقامات
الالهية في تعييناتها البشرية والملكية بكل ما
احتملته صفة الظهور من حيث الوجود الذاتي
الفياض على مراتبها وعوالمها الوجودية والامكانية
فمن ورث الايمان في هذه الدورة السيادية فانما
ورثه باحادية جمعه وتنوع وحدته متحققا بالعبودية
قائما بحقيقة كل ما قامت به جميع الامم من سر الربوبية
والعبودية بحيث توفرت مادة كل من كان تابعا و
متبوعا ووارثا مستوعبا لكل حقيقة نبوية في كل
شخص من هذه الامة زيادة على ما اختص به من
ارث مورثه صلى الله عليه وسلم بقدر خصته اذ لا
يمكن استيعاب جميع ما تحقق به هذا الخاتم اكتسابا
ووهبا الا لمن تحقق بالوحدانية في عصره اذ هو
خليفته على اهله وماله واعلم يا اخي ان الحقيقة

المحدية هي سر وجوب الوجود الذاتي المحدث
لحقائق الممكنات الاسمانية والصفاتية من عالم
البطون الى عالم الظهور بالتدرج القابل لتفصيل
المظاهر الكونية وتفصيل حقائقها الانسانية انما
يعاوصاف سلبية لقوايل العالم ثبوتية الوجود
لحقائقه المتوحدة اذا امتداد الحقائق من
العين المطلقة عن الاطلاق العارية عن الاوصاف
والاسماء والنعوت في الحين الذي ظهر لنفسه بنفسه
من غير تعلق اسم بمسماه او صفة بموصوفها
فلذا قال شهد الله انه لا اله الا هو فشهد
الاسماء على الصفات لعدم الشاهد والمشهود
لبراءتها عن التنوية اذ كان الله لا شئ معه
ثم تنزلت الهوية الاحدية عن ذاتها لذاتها
الى هوية مقيدة وتنوعات متعددة فالهوية
الاحدية سارية في هويات الاعيان المتعددة

لسريان الواحد في مراتب الاعداد وهو هو لا غير
وانما هي حجب وهيات واسماء وصفات عدييات
قائمة في عدمها بالوجود المطلق الذي هو عين كل
وحجاب كل فصل كما فصل الحق اسمه الرحمن من الله
وفصل الرحيم من الرحمن فلذا لم تنوعت الاسماء
والصفات وتعددت الاحدية في الواحديات و
وسجد كل قلب الى موجود خاص ظهرت به الهوية
واقترت برؤيته الواحدة حين عدم الاسم
الظاهر في المراتب الكونية بعبادة الاسم الباطن
في المراتب الانسانية وقضوا ربك ان لا تعبدوا
الاياه فكيف يتحجب الاسم الظاهر عن الوجود
باسمه الباطن وقد انسحب حكمه على الوجود
الحق بالقول الفصل وكيف يظهر له وجود وهو
عين الباطن باسمه ومسماه في مراتب الظهور
والبطون فهو الظاهر لانه كان باطنا لانه ما ثم

من يبطن عنه وهو الباطن لا انه كان ظاهرا لانه
ما ثم من يظهر له فهو هو لا انه بالهوية موصوف
لان كل موصوف محدود وكل محدود مدرك وكل مدرك
واقف وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكري
البشر كل يوم هو في شأن وكما حكمت المراتب على
الواحد باسمائها وتعددت المظاهر باطوارها
كذلك تعددت الرقائق وتنوعت الحقائق بالحروف
الجهانيات والحدود الوهميات لتبين ان الواحد
كثير واللطيف خبير بما تنزل في سموات الوجود و
ترفع في حجابته لانه الاول والاخر والظاهر والباطن
وهو بكل شيء عليم . واعلم يا اخي ان هذه الحقيقة
المحمدية لما لم يست بالمظهر البشري اذ ورت عن زمان
شريعته وبقاء حقيقتها باليوم الموعود الذي له
ولايته حيث قال صلى الله عليه وسلم ان استقامت
امتي فلها يوم وان لم تستقم فلها نصف يوم فلما

جاوزة النصف علمنا انها استغاثت فله الحمد
ولهذا اليوم هو لبنة التمام وخاتمة الايام من
يوم الدنيا الموعود لها لانه هو سابع ايام الدنيا
فلذلك اختص صاحبه بيوم الجمعة فلا يوم بعده
والاحساب وليس بعده الا انتشار الظلمة وارتفاع
الرحمة لفقد الشمس والاقمار وانقدام النجوم
والانوار وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم
مظلّمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز
العليم فالشريعة شمس والحقيقة بد رفنهاية شمس
الشريعة في استقامتها حين استوائها على نقطة
مركزها في سماء الاجسام وقبة الاعمال وذلك هو
نصف اليوم الذي يصي بظهور سلطان الشريعة
وبعد من شهور سلطان الحقيقة فلما مالت الشمس
عن عرش الاستواء تحول سلطان الضياء ونزلت
من سماء العمل الى ارض العلم والمجدل وما زالت

الشمس من مركزها الا وبدر الحقيقة مشرق في
ارجاء سمائها فلا زال يسمو وينمو لظهور الحقائق
العرفانية وشهود الطوائع اليمانية كلما ازداد
نور الحقيقة غاض نور الشريعة لان الشريعة
محدودة والحقيقة مطلقة غير مقيدة فسلطان
الشريعة عند استواء شمسها وهناك يظهر سلطان
عزها وتنعدم الظلال عند الزوال وتعم الانوار
كل متحرك وقار ويندرج الظل في المظلول وينعدم
الذي لا يزل والمدلول ويلتحق الوجود بالعدم ويعدم
المحدوث بوجود القدم فاذا تدلت هابطه و
لبدر الغرب طالبة ورابطة ولا بطلان ما ظهر من
النور ما حقه ولمركزها سابقا بقية ففهمنا ذلك
تطاوت الحجب وامتدت النصب وكثرت الظلال
والستور واندرجت الانوار في الطور وذلك عند
آخر هذا اليوم وهي الساعة التي نحن فيها والحالة

التي نحن عليها وقد بين الكشف والذوق اقتراب
الامر الدنيوي وانشقاق الفجر الاخرى وزاد في البيان
عكس الظلمة والظلال وفيض العلوم وفيض الضلال
فلا يختم هذا اليوم الا على خثاله ولا يرتفع في منخل
التحليل الا النخالة وقد اجتمع بعض مشايخنا بالمهدى
عليه الصلاة والسلام واخبره بوقت ظهوره من

بقية هذا اليوم وقد قرأ أن ظهوره ورفع مستوره
مع علمنا بأنه لا يظهر حتى تملأ الارض ظلما وجورا كما
ملئت قسطا وعدلا وقد وجد الظلم والجور في قلوبنا

وعوامنا الامن شاء الله وكثرت الدعاوى فخطبوا
بغير حق وخرجوا بنفوسهم لدعوة الخلق بغير الحق
كأنهم حرة من قسورة بلير يملكون
امرئ منهم ان يحف منشرة كلاب لا يملكون
الآخرة وكيف يخافون صمت اذناه وعميت قلوبهم
بجلول الشيطان وود او سر الحرمان حتى صاروا

يسمع قول الحق على لسان الرسول الحق قل هذه سبيلي
ادعوا اليه على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان
الله وما انا من المشركين وكيف يدعي الوصول
من فهو عن عبوديته مفصول وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون وكيف يدعي الايصال من
هو على الحقيقة في انفصال ان الذين قالوا ربنا
الله ثم استقاموا اتت نزل عليهم الملائكة الاتخافوا
ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون
الكتاب بطوله + جلتنا به وايكم من استقام وتمسك بالكتاب
نحو الصفحة دام. وعمل آخرته ودينه مع مراقبة
الله في عباده ونجواه. وجعلنا من هو لعباد الله
تلقوا بولفسه وهو اه قام مع ما في نفسه
في الدنيا بظنوننا ودعوا لنصب في الآخرة بهتاء
استارنا. وما انطوت عليه. التوا هرتا وبواطننا
وان جعلنا مسلمين لقضمانه. مفوضين

مستلمين.

مستسلمين لحكمه وامضاته. شاكرين لنعمائه.
صابرين على بلائه. خائفين من تقلبه فينا بمحوه و
اتيانه. ورزقنا حسن الاتباع لشرعته وسنته. و
الفهم عنه لنفهم فنعمل لآخرته. وان يختم بخير
سابقنا ولا عقنا واولادنا واهلنا. وان يثبت لنا
الزرع ويدر لنا الضرع وينزل علينا من بركات
السماء والارض انه هو المنعم الجواد الرؤوف الرحيم
والاحول والاقوة الاباه العظيم. هذا ما اظهره
المول على لسان المولى وبه الحمد دائما ابدا وصلى
الله على السيد الاكبر والنور الازهر والحبيب
المحبوب للرب المربوب سيدنا محمد وعلى اله واصحابه
والتابعين اجمعين احسان امين. هذا ما نقلته من
خط اخي العارفين الشيخ الفاضل الدين الاحمد
رضي الله عنه وهو من غريب مفرد ببلوغه مقام
العرفان واظن ان غالب مشايخ العصر لا يصلح ان



٦٥
يكون تلميذ االه الا بشرط التلميذ ان يفهم كلام

شيخه وما عرف الا ان احدا منهم يفهم هذا الكلام

فرحمه الله رحمة واسعة وجمعنا عليه في دار كرامته

امين والحمد لله رب العالمين . قال الشيخ مولانا

الشيخ عبد الوهاب بن احمد بن علي الشحراني الشافعي

خادم الفقراء عفا الله عنه كتبته في سابع

رجب سنة خمس وخمسين وتسعمائة

حامدا مصليا مسلما وحسبنا

الله ونعم الوكيل ولا حول

ولا قوة الا بالله العلي

العظيم

امين

م .

بتاريخ شهر رجب

سنة ١٢٩٥

بالتصديق

بالتصديق

الشيخ